

ان کے بھتیجے شفقت علاؤ الدین بیگ نے سہ ماہی کے بعد کے کلام کا یہ مجموعہ شائع کیا ہے جو نہ صرف
علاوہ بعض قطعات و متفرق اشعار پر بھی مشتمل ہے، یہ پورا مجموعہ مرزا صاحب کے سنجیدہ اور پاکیزہ
ذوق کا نمونہ ہے، مرزا صاحب کو تغزل سے خاص مناسبت ہے، ان کی غزلیں حسن و عشق کی بلند
اور لطیف ادائوں کی ترجمان اور جوش و طرب انگیز اور سرور و نشاط بخش ہونے کے علاوہ سہولیت
در کلمات سے پاک ہوتی ہیں، ان کا نغمہ حیات زلف و راز کے فسانے کو بے کیف کر دیتا ہے،
وہ عشق کو طیب روحانی اور حیات ابدی کا سرچشمہ سمجھتے ہیں، ان کے نزدیک تغزل کی بزم
کیف و نشاط میں نوحہ و ماتم کی کوئی گنجائش نہیں، اس لیے وہ مجموعہ غم میں بھی جوش مسرت سے
اچھل پڑتے ہیں، اور کوئی حرف شکایت زبان پر نہیں لاتے، جناب شفقت علاؤ الدین جو کمال کلام
ہیں محنت بلکہ اور سلیقہ سے کرتے ہیں، انھوں نے مرزا احسان احمد مرحوم کے کلام کا یہ مجموعہ بھی
اپنا نام، نفاست اور سلیقہ سے شائع کیا ہے جس کے لیے وہ ہمت افزائی اور قدردانی کے مستحق
ہیں، شروحات میں انھوں نے مرزا صاحب کے حالات اور سیرت و کمالات بیان کئے ہیں، اور
کلام کی خصوصیات بھی تحریر کی ہیں۔

انسان اور اس کا مستقبل :- مرتبہ جناب عبد الباسط قریشی صاحب کاغذ کتابت

و طباعت اچھی، صفحات ۵۲۔ قیمت درج نہیں، پتہ مکتبہ دارالعلوم الاسلامیہ بستی

یہ ایک مفید دینی و دعوتی رسالہ ہے، اس میں بتایا گیا ہے، کہ انسان کی منزل

آخرت ہے، دنیا میں اسے خدا کا نشانہ پورا کر کے مستقبل کی زندگی کو سرخ و بنا چاہئے، اور جنت

حاصل کرنی چاہئے، مصنف نے اسلامی ارکان اور اخلاق و معاملات کے متعلق اسلام کی ہدایات

بھی مختصر تحریر کی ہیں، جو آخری زندگی کی فلاح کی ضامن ہیں، اللہ تعالیٰ اس کا نفع عام کرے

”ض“

جلد ۱۴۰ ماہ محرم الحرام ۱۴۰۰ھ مطابق ماہ ستمبر ۱۹۸۷ء عدد ۳
مضامین

شذات سید صباح الدین عبد الرحمن ۱۶۲ - ۱۶۴

مقالات

سیرت نبوی اور مستشرقین ڈاکٹر عماد الدین خلیل الحمد الحضاری، ۱۶۵ - ۱۸۸
منشکری واث کے انکار کا تنقیدی جائزہ، الموصل عراق (ترجمہ عبید اللہ کوئی ندی
رفیق وارائین)

کشمیر میں اسلامی ثقافت کے تاریخی مراحل ڈاکٹر سید محمد فاروق بخاری، گورنمنٹ ۱۸۹ - ۲۱۲
ڈگری کالج نواکدل سرینگر کشمیر

اور نگزب زیب عالمگیر کی مذہبی واداری جناب عبد الرؤف صاحب ۲۱۳ - ۲۲۱
ایم، اے او دلی کلاں راجستھان۔

القول الجلی فی ذکر آثار الولی دشاہ ولی اللہ جناب مسعود انور علوی کار کوردی ۲۲۲ - ۲۳۲
مدت دہلوی کے مستند و مکمل سوانح کا بنیادی ماخذ استاد شجرہ عربی سلم پونیو سٹی علی گڑھ

مطبوعات جدیدہ ”ض“ ۲۳۳ - ۲۴۰

بابری مسجد

ابو دھیا کی شہوتاریخی بابری مسجد کے بارے میں علیہ پر دارالمنصفین کی ایک پُر از معلومات
اور مفصل کتاب قیمت - ۲۰ روپے

شکستہ

حوالی ۱۹۰۰ء کو دہلی میں کل ہند انجمن ترقی اردو کے زیر اہتمام حیدر آباد کے مشہور ادیب، نقاد، نیاات اور دکنیات کے ماہر جتہ ڈاکٹر ابوالحسنات محی الدین قلدوری زور پر ایک سمینار ہوا جس میں سارے حیدر آباد اور پنجاب کے ارباب ذوق نے شرکت کی۔

وفاات ۱۹۶۲ء میں ساؤن سال کی عمر میں ہوئی، تصنیفی زندگی کے لیے یہ عمر زیادہ نہ تھی پھر بھی ہے کہ انھوں نے تقریباً پچھتیس چھوٹی بڑی تصانیف بطور یادگار چھوڑیں، اس سے زیادہ حیرت انگیز کہ انھوں نے کس سال کی عمر میں اپنی علمی سرگرمیاں شروع کیں اور اپنی عمر کے تیس سال تک تقدیر، روح تنقید، تنقیدی مقالات، تین شاعر و فسانہ نازیانہ، تنقیدی مقابلہ سلطان محمود ب، اردو کے اسالیب بیان، اردو شہ پارے، گارسان دتاسی، ہندوستانی صورتیات سانیات جیسی کتابوں کے مصنف ہو چکے تھے، اس عمر کے بعد ان کا قلم رو کے نہیں رکھا، انھوں نے کوشش اور خواہش رہی کہ حیدر آباد کے اردو ادیبوں اور خصوصاً یہاں کے شعراء کی کتابوں کا سکہ اردو کے ادبی حلقوں میں اچھی طرح بٹھایا جائے، اسی لیے انھوں نے باؤنچی، سخن اور مرقع سخن کی ترتیب دے کر وہاں کے شعراء کے کارناموں کو نمایاں کیا، اپنی محبت کا اظہار "داستان ادب حیدر آباد فرخندہ بنیاد" لکھ کر بھی کی، پھر رسالہ اور ادارہ ادبیات اردو قائم کر کے دکن میں اردو زبان و ادب پر کام کرنے پر راہ بھی بنائی۔

اپنی علمی سرگرمیوں میں سب سے زیادہ محنت سلطان محمد قلی قطب شاہ کے کلیات اور اس کی شاعری کے رنگا رنگ پہلوؤں کو نمایاں کرنے میں صرف کی، ان کو اس سلطان تھا، جو اس کو اپنی عجیب بھانگ مٹی بینی حیدر گھل سے تھا جس طرح اس نے اپنی م سے حیدر آباد کو بسا کر اس کو زندہ جاوید کر دیا ہے، اسی طرح ڈاکٹر زور نے اس سلطان کے معرکہ مر لکھ کر حیدر آباد کے محو بوں کا محبوب بنادینے کی کوشش کی ہے، صرہ اور اس کی حکومت کے کارنامے بیان کر کے میں ان کی تحریروں میں قلم اورد ہوا ہو گیا ہے۔

سلطان محمد قلی قطب شاہ کے کلام کو الہامی قرار دیتے ہیں، تو اس سے کون الفاظ

کرنا پسند کرے گا، ان ہی کا بیان ہے کہ رمضان اور محرم کے مہینوں کے سوا سلطان کی زندگی میں بیت لکھے ایسے ہوں گے جب شاہد و شراب و نغمہ اس سے دور رہتے ہوں، اس کی اس کردار نگاری کے بعد وہ اس کو ایک پختہ کار صوفی مشرب کہتے ہیں، اور اس کی تاویل یہ لکھ کر کہ "بجھا جاتا ہے" کہ عین مجازی عشق حقیقی کا دینہ ہے، اگر یہ سچ ہے تو ہمارے خیال میں سلطان محمد قلی سب سے زیادہ عشق حقیقی کے مراتب حاصل کرنے کا مستحق تھا، کیونکہ اس کی ساری زندگی مجازی کی رنگ رلیوں اور طے منازل میں گزری، ایسی تحریروں میں سنجیدہ اور مذہبی حلقہ میں کیسے قابل قدر سمجھی جاسکتی ہیں خود ان کی عثمانیہ بیوروکری کے بعض اسلامی ذہن رکھنے والے استاد کا یہ خیال رہا کہ سلطان محمد قلی شاہ کی نہیں بلکہ میں حضرت معین الدین چشتی کی ہیبت ضرورت رہے گی۔ واللہ المستعان۔

ڈاکٹر زور نے اس سلطان سے جو اپنا مہالذہ آمیز دالہانہ لگا دکھایا ہے، اس سے قطع نظر ان کی برتصنیفی سرگرمیاں رہیں، ان سے متاثر ہو کر حیدر آباد کے لوگوں نے ان کو گوہر ارض دکن، اور چراغ حیدر آباد کے نام سے یاد کیا، انجمن ترقی اردو کے ارباب صل و عقد کو یہ خیال ہوا کہ شمالی ہندو اے جنوبی ہند کے قابل قدر جوہر کو کیوں نہ وہی رتبہ دیں جس کے وہ مستحق ہیں، تو انجمن کے صدر جناب مالک رام صاحب جو اپنی وسیع المشربی، فراخ دلی، رواداری اور اردو زبان و ادب سے فریفتگی کے لیے مشہور ہیں، زور صاحب پر ایک سمینار منعقد کرنے کی تجویز پیش کی، اور اس کو انجمن کے فعال، متحرک، سرگرم اور خوش سلیقہ سکریٹری جناب ڈاکٹر خلیق انجم نے ہر طرح کا میاب بنایا، اس سمینار کے مضامین ایک مجموعہ ہجود میں شایع ہوں گے۔

انجمن ترقی اردو کے سالانہ جلسہ کے موقع پر یہ معلوم کر کے خوشی ہوئی کہ اب اس کی مالی پوزیشن خاطر خواہ ہے، حکومت کی تھوڑی سی سالانہ امداد اور اس کی مطبوعات کی فروخت کی آمدنی کے علاوہ اسکے اردو گھر کے مکانات کے کرایے سے انٹی ہزار کی ماہانہ رقم مل جاتی ہے، یہ انجمن کے عہدیداروں خصوصاً ڈاکٹر خلیق انجم کا بڑا کارنامہ کہا جائے تو بجا ہوگا، اس مالی فائز الہامی کی وجہ سے اب اس کی طرف سے عمدہ کتابت، طباعت اور خوبصورت گزشتہ کے ساتھ مفید کتابیں شایع ہو رہی ہیں جن میں سوا ایک "اسلمائزہ تنقید کی روشنی میں" کو مولانا شبلی کے بد باطن معاندوں نے ان پر عطیہ فیضی کے سلسلہ میں جو الزام تراشیاں کی ہیں، اس میں ان کی تردید مدلل، مسکت اور موثر انداز میں کی گئی ہے، اس کے مطالعہ سے بہت سی غلط فہمیاں دور ہو جائیں گی، اس کے مصنف جناب سید شہاب الدین دیسوی ہیں، جو انجمن ترقی اردو کے نائب صدر بھی ہیں۔

مقالہ

سیرت نبوی اور مستشرقین منگری واٹ کے افکار کا تنقیدی جائزہ

از ڈاکٹر عماد الدین خلیل

المعهد الحضری، الموصل، عراق

ترجمہ: عبید اللہ کوثر ندوی، رفیق دارالمصنفین

(۲)

سردیم میور کا بھی یہی دعویٰ ہے کہ نبی کو اپنے پیغام کے بارے میں عالمی ہونے کا خیال بعد میں آیا، جب کہ بہت سی آیتوں اور حدیثوں میں یہ خیال موجود تھا، لیکن اس بارہ میں محمدؐ نے غور نہیں کیا، اور اگر غور کیا بھی ہو تو یہ زیادہ واضح نہیں تھا، اس لیے کہ وہ جس دنیا میں رہ کر غور و فکر کرتے تھے، وہ عرب کی سرزمین تھی، اور دین جدید اسی علاقے کے لیے وضع کیا گیا تھا، محمدؐ نے آغازِ بعثت سے اپنی وفات تک صرف عربوں ہی کو اپنا مخاطب بنایا تھا، دوسروں کو نہیں، چنانچہ ہمارا خیال ہے کہ اسلام میں بین الاقوامیت کی بنیاد پڑی اور پھر بزرگ دہار لانی تو یہ کسی منصوبہ کے تحت نہیں بنائی اور ماحول کا نتیجہ تھا، سردیم میور کے خیال پر نقد کرتے ہوئے آؤ لٹل نے یہ جواب دیا ہے کہ

لٹل آؤ لٹل - الدعویۃ الی الاسلام حاشیہ نمبر ۲، ص ۲۹-۵۰

۱۹ اگست ۱۹۵۷ء کو دہلی کی غالب اکبری کے ہال میں جناب مالک رام صاحب کی عمر اسی سالہ بیٹی نے ہنگامے کے نامور ادیبوں اور شاعروں نے دل کھول کر اپنی اپنی محبت کے گلدستے اور عقیدت کے دستبنوں کے ذریعہ ان کی خدمت میں پیش کئے، وہ اردو زبان و ادب خصوصاً غالبیات کی دل فریب سے متاثر ہو کر مروجہ خرام پار کی طرح جھل کرتے رہے ہیں، اس سے کون واقف نہیں، عام خیال ہے کہ ان کی طرح جس نے اردو کی خاطر تکلیف پر وہ داری زخم جگر اٹھائی ہے، اب کہیں ان ہی کے ساتھ ختم نہ ہو جائے، بھرا اردو زبان و ادب کو مخاطب کہہ سکتے ہیں۔

منصب کی کوئی قابل نہ رہا
ہوئی معزوری انداز و اداس میرے بعد
یا ممکن ہے کہ ان کی زبان پر یہ ہو۔

کون ہوتا ہے حریف سے مردا فلن عشق
کیا عجب کہ یہ صلا را انگان نہ جائے کچھ لوگ حریف سے مردا فلن عشق ہونے کے لیے آگے بڑھ جائیں۔

کچھ دنوں پہلے ہمارے ملک کے ایک بدخواہ شہری چاند مل چو پڑا لے کلکتہ ہائی کورٹ میں برٹ کیا تھا کہ اس ملک میں قرآن مجید کی طباعت و اشاعت ممنوع قرار دی جائے، مرکز اور بنگال کی حکومتوں کے قانون دانوں کی مدد پر انہ پیردی سے اس کو ہائی کورٹ سے خارج کر کے مسلمانوں کے اشتغال کو فروغ کیا گیا، مگر اسی وطن دشمن شہری نے صحیح بخاری صحیح مسلم اور دوسری احادیث نبویؐ پر پابندی عائد کرنے کے لیے کلکتہ ہائی کورٹ میں رجسٹریشن داخل کی، مگر ہائی کورٹ نے اس کو ٹھکرپنہ انہ حرکت قرار دے کر سرزد کر دیا، اور درخواست دہندہ پر بطور ہرجانہ پانچ سو ایک روپے کی رقم ریاست کو ادا کرنے کا حکم بھی سنایا، جس قسم کی اشتعال انگیز حرکتوں کا مقصد مسلمانوں میں بیگانہ پیدا کرنے کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے جس کے نتیجے میں کہ ان کو دعوت دی جاتی ہے کہ وہ یہاں کی زندگی میں غیر متحرک نہیں ہیں تو متحرک ہو جائیں۔ خواب غفلت میں ہیں تو بیدار ہو جائیں، سرگرم نہیں ہیں تو گرم نفس ہو جائیں، ملک کے مسلمانوں کو بھی سوچنا چاہئے کہ ایسے لوگ مسلمانوں کے دشمن ہیں، یا قومی یکجہتی، جذباتی ہم آہنگی اور وطن پرستی کی کشتی کو تباہی اور بربادی کے منہ بھار میں غرق کرنے کے خواہاں ہیں۔

اسلام کا پیغام عربوں تک محدود نہ تھا اس میں پوری دنیا شریک تھی صرف ایک اللہ اور ایک ہی دین کی طرف تمام لوگوں کو دعوت دی گئی تھی۔

مشرقیں کی مذکورہ غلطی پر آئندہ کے علاؤ کو نہ زیر نزلہ کی اور سزا دینے بھی گرفت کی ہو سکتی تھی اس بات پر زور دیا کہ پیغام الہی عرب تک محدود نہ تھا، مشیت الہی ساری مخلوق کو محیط ہے، اس لیے ساری انسانیت کو اس کے سامنے سرنگوں رہنا تھا، اللہ کی طرف سے رسول ہونے کی بنا پر محمد اپنے اس مطالبہ میں حق بجانب تھے، ان پر یہ فریضہ عائد ہوتا تھا، انھیں جن اصولوں پر عمل کرنا تھا، وہ جزئی حیثیت سے ابتداء ہی میں منظر عام پر آچکے تھے۔

کچھ مشرقیوں اور خصوصاً مصر ولیم میور نے وہاں سن کو مستفید ہو کر غزوہ نبو فریطہ کے ذکر میں یہ لکھا ہے کہ حالات سازگار ہوتے ہی محمد نے طائف کا سہارا لے لیا، آئندہ اس خیال کی تردید تو کی ہے، مگر وہ خود ایک غلطی کا شکار ہو گیا، یہ لکھ کر کہ

”محمد ایک دین جدید کی تاسیس کے خواہاں تھے، جس میں وہ کامیاب رہا لیکن اسی کے ساتھ انھوں نے ایک ایسا سیاسی نظام بھی دیا جو اپنی واضح خوبیوں کی وجہ سے بالکل ہی نیا تھا۔ ابتدا میں ان کی خواہش صرف یہ تھی کہ اپنے ہم وطنوں کو توحید الہی کی دعوت دیں۔“

مطالعہ سیرت کے لیے بنیادی شرط | سیرت نبوی کے لیے یہ حقیقت پیش نظر رہنی چاہیے کہ اسلامی تحریک قدم بہ قدم، اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے کامل منصوبہ کے مطابق اور قرآنی تعلیمات کی روشنی میں آگے بڑھتی رہی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر دیگر ام کو صرف عملی شکل دی، اور اس سلسلہ میں انھوں نے جو طریقہ اختیار کیا اس میں آپ کی

لکھنؤ، الدعوة الی الاسلام حاشیہ ص ۸۴ ص ۸۵ ص ۸۶ ص ۸۷ ص ۸۸ ص ۸۹ ص ۹۰ ص ۹۱ ص ۹۲ ص ۹۳ ص ۹۴ ص ۹۵ ص ۹۶ ص ۹۷ ص ۹۸ ص ۹۹ ص ۱۰۰ ص ۱۰۱ ص ۱۰۲ ص ۱۰۳ ص ۱۰۴ ص ۱۰۵ ص ۱۰۶ ص ۱۰۷ ص ۱۰۸ ص ۱۰۹ ص ۱۱۰ ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ ص ۱۱۳ ص ۱۱۴ ص ۱۱۵ ص ۱۱۶ ص ۱۱۷ ص ۱۱۸ ص ۱۱۹ ص ۱۲۰ ص ۱۲۱ ص ۱۲۲ ص ۱۲۳ ص ۱۲۴ ص ۱۲۵ ص ۱۲۶ ص ۱۲۷ ص ۱۲۸ ص ۱۲۹ ص ۱۳۰ ص ۱۳۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۳ ص ۱۳۴ ص ۱۳۵ ص ۱۳۶ ص ۱۳۷ ص ۱۳۸ ص ۱۳۹ ص ۱۴۰ ص ۱۴۱ ص ۱۴۲ ص ۱۴۳ ص ۱۴۴ ص ۱۴۵ ص ۱۴۶ ص ۱۴۷ ص ۱۴۸ ص ۱۴۹ ص ۱۵۰ ص ۱۵۱ ص ۱۵۲ ص ۱۵۳ ص ۱۵۴ ص ۱۵۵ ص ۱۵۶ ص ۱۵۷ ص ۱۵۸ ص ۱۵۹ ص ۱۶۰ ص ۱۶۱ ص ۱۶۲ ص ۱۶۳ ص ۱۶۴ ص ۱۶۵ ص ۱۶۶ ص ۱۶۷ ص ۱۶۸ ص ۱۶۹ ص ۱۷۰ ص ۱۷۱ ص ۱۷۲ ص ۱۷۳ ص ۱۷۴ ص ۱۷۵ ص ۱۷۶ ص ۱۷۷ ص ۱۷۸ ص ۱۷۹ ص ۱۸۰ ص ۱۸۱ ص ۱۸۲ ص ۱۸۳ ص ۱۸۴ ص ۱۸۵ ص ۱۸۶ ص ۱۸۷ ص ۱۸۸ ص ۱۸۹ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱ ص ۱۹۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ ص ۱۹۶ ص ۱۹۷ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ ص ۲۰۲ ص ۲۰۳ ص ۲۰۴ ص ۲۰۵ ص ۲۰۶ ص ۲۰۷ ص ۲۰۸ ص ۲۰۹ ص ۲۱۰ ص ۲۱۱ ص ۲۱۲ ص ۲۱۳ ص ۲۱۴ ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ ص ۲۱۷ ص ۲۱۸ ص ۲۱۹ ص ۲۲۰ ص ۲۲۱ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳ ص ۲۲۴ ص ۲۲۵ ص ۲۲۶ ص ۲۲۷ ص ۲۲۸ ص ۲۲۹ ص ۲۳۰ ص ۲۳۱ ص ۲۳۲ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ ص ۲۳۵ ص ۲۳۶ ص ۲۳۷ ص ۲۳۸ ص ۲۳۹ ص ۲۴۰ ص ۲۴۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ ص ۲۴۴ ص ۲۴۵ ص ۲۴۶ ص ۲۴۷ ص ۲۴۸ ص ۲۴۹ ص ۲۵۰ ص ۲۵۱ ص ۲۵۲ ص ۲۵۳ ص ۲۵۴ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ ص ۲۵۷ ص ۲۵۸ ص ۲۵۹ ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ ص ۲۶۲ ص ۲۶۳ ص ۲۶۴ ص ۲۶۵ ص ۲۶۶ ص ۲۶۷ ص ۲۶۸ ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ ص ۲۷۱ ص ۲۷۲ ص ۲۷۳ ص ۲۷۴ ص ۲۷۵ ص ۲۷۶ ص ۲۷۷ ص ۲۷۸ ص ۲۷۹ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص

اخلاق، آپ کی ذہانت، آپ کی منصوبہ بندی صلاحیتیں، آپ کے اور قوت تنفیذ پوری طرح جلوہ گر ہوئی، قرآن مجید کی آیتیں مختلف وقتوں میں خاص خاص مقامات میں نازل ہوتی رہیں، تاکہ مختلف وقتوں میں خاص خاص حالات میں ان پر عمل کیا جاسکے، مگر قرآن نظریاتی عقیدہ کی جن تفصیلات کو پیش کر رہا تھا، وہ پیشگی طور پر علم الہی کے موافق کامل اور متعین اصولوں پر مبنی تھیں، ان کی روشنی میں سیرت پاک کی تشکیل بھی منصوبہ الہی کے مطابق ہوئی، اس لیے سیرت پر حالات اور ماحول کے اثر کا افسانہ غلط ہے، تحریک اسلامی کی رفتار اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقدامات کا جائزہ لینے سے پہلے یہ ضروری ہے کہ ہم اس مقصد کو اہمیت دیں، جس کے لیے زمانہ کے عرف اور حالات سے معرکہ آرائی اور ماحول سے کشمکش کا سامنا کرنا پڑا، یہ بات اور زیادہ واضح ہو جاتی ہے۔ اگر ہم یہ دیکھیں کہ جاہلیت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا حملہ اس وقت ہوا جب آپ نے لا الہ الا اللہ کی دعوت دینی شروع کی وہ کون سے حالات تھے، جن کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا انقلابی اور مکمل نعرہ دیا جو جاہلیت کے سارے دعوہ کو اس کی تمام قدروں، بنیادی مقاصد، امتیازات رسوم و روایات اور اس کی معنویت ہی کو ختم کیے دے رہا تھا، تاہم آئندہ نے اس حقیقت کو بڑی وضاحت کے ساتھ بول لکھا ہے)

”یہ حقیقت نظر انداز نہیں کی جاسکتی کہ اسلام واضح طور پر بت پرست عربی خطہ میں ایک جدید تحریک بن کر ظاہر ہوا، دونوں کی پیداکردہ سوسائٹیوں میں اخلاقی قدروں کے درمیان کس قدر تضادات تھے، عربی معاشرہ میں اسلام کی

آمد سے چند جاپلانہ رسموں ہی پر زندگی کی گزشتہ ساری ذاتیوں اور قدروں میں کس انقلاب آگیا، واقعہ یہ ہے کہ محمدؐ کی دعوت کے بنیادی مقاصد اس وقت تک عربوں کے نقطہ نظر اور طرز زندگی کے برعکس تھے، عرب اپنے نظریات اور رسوم کی تعظیم اور تقدیس کرتے تھے۔ اور انھیں اس بات کی ہجی طرح خبر تھی کہ پہلے وہ جن کاموں کو نظر حقارت سے دیکھتے تھے، اسلام نے کے بعد ان کو اب احترام کی نظر سے دیکھنا ہو گا۔

ان ایک بلند اور بالاتر ہدایت نامہ ہے، اس کی آیتیں ہر زمان و مکان کے لیے انسانوں کی رہنمائی کا فرض انجام دیتی ہیں، قرآن مجید سب سے بڑی کتاب ہے، کسی حدت حال سے متاثر نہیں ہوتا ہے، حالانکہ مسیحی اور مادہ پرست مشرقین اسی خام خیالی میں مبتلا ہے، قرآن مجید کسی رد عمل کا آئینہ نہیں ہے، وہ تو زندگیوں پر محیط ہے، دراصل یہی وہ پہلو ہے، جس کو پوری طرح نہ سمجھنے کی وجہ سے حقیقات لہجہ شوش اور غلطیوں کے خاں دار میں الجھ کر رہ گئی ہیں۔

محققین سے ہمارا یہ مطالبہ نہیں ہے، کہ وہ قرآن کو کتاب اللہ اور محمد رسول اللہ کے نام سے تسلیم کر کے اپنی تحقیق کا آغاز کریں، لیکن ان سے ہماری درخواست یہ ہے کہ وہ اپنے ذاتی رجحانات سے محروم ہو کر خالص معروضی طریقہ اختیار کریں اور پھر اس کا ایک کامل وحدت کی صورت میں اور قرآن مجید کا ایک عقیدہ پرستور کے طور پر اس کی طرح مطالعہ کریں، جو ذاتی حالات سے بالاتر تھا، اس میں اگرچہ

قرآن الی اسلام۔ ص ۶۱-۶۲ تفصیل کے لیے دیکھئے کہ یہ زیبر کی کتاب

Muhammedanische Studien, vol.

زمان و مکان کے وقتی حادثات کا ذکر ہے، لیکن ان کے پس منظر میں جو قدریں اور ہدایات ہیں، ان کی جامعیت اور عمومیت سے مشرقین کو غفلت نہیں ہونی چاہئے۔

مشرقین کی تیسری غلطی | سیرت طیبہ کے افادی پہلوؤں کو مسیحی یا یہودی مآخذ کی طرف منسوب کرنا یہ تیسری غلطی بھی مشرقین کے یہاں عام ہے، انھوں نے اپنے اسی خیال خام کی روشنی میں واقعات سیرت اور نبوت کا مطالعہ کیا ہے، چنانچہ ڈاکٹر جو اد علی نے اس کے درج ذیل اسباب بیان کئے ہیں۔

مسیحی مشرقین کی اکثریت، مذہبی طبقہ سے تعلق رکھتی ہے، یا مذہبی درس گاہوں کی تعلیم یافتہ ہے، وہ اسلام کے بنیادی موضوعات پر گفتگو کرتے ہوئے اس بات کی کوشش کرتے ہیں کہ ان کا اصل مآخذ مسیحیت کو قرار دیں، اسی طرح اسرائیلی حکومت کے قیام اور صیہونیت کے غلبہ کے بعد یہودی مشرقین کی بھی کوشش رہی کہ وہی اور اسلامی روایات و امتیازات کو یہودی الاصل ثابت کریں اپنے طرز عمل میں دونوں گروہ اپنے ذاتی رجحانات اور مذہبی جذبات کے زیر اثر نظر آتے ہیں۔

اسلام اور مسیحیت کا فرق | طیبہ دی نے استشرافی ذہنیت اور اس کے مذہبی محرکات پر روشنی دالتے ہوئے، یہ لکھا ہے کہ اسلام کا مطالعہ کرتے ہوئے پہلی نظر میں یہ محسوس ہوتا ہے کہ اسلام مسیحیت میں کئی موقعوں پر یکساںیت پائی جاتی ہے، لیکن گہری نظر سے دیکھا جائے تو دونوں کے درمیان بنیادی فرق واضح ہو جاتا ہے، ماضی میں عیسائی مشرکوں اور زمانہ حال میں اکادمیوں کی سطح پر مشرقین نے اس یکسانیت کو اپنے مقصد کے لیے استعمال کیا ہے

لہذا تاریخ العرب فی الاسلام ج ۱ ص ۹-۱۱

علیہ وسلم پر نکتہ چینی کرتے ہوئے یہ بھول جاتے ہیں کہ دیندار مسلمان، مسیح کی کس قدر
یہ پیگن کے سلسلہ کی ایک کتاب میں ایک مشرق نے جو پادری ہے انقبالی مطالعہ
ظاہر کیا ہے کہ اسلام مسیحیت ہی کی صحیح یا تحریف شدہ تصویر ہے، ایک اور مذہبی
نیشنل اسمتھ نے سرسری انداز میں اسلام اور مسیحیت کے درمیان یکسانیت
سے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ

مسلمانوں اور عیسائیوں میں دوری کی وجہ ہے کہ دونوں نے ایک دوسرے
کو اپنے ایمان و عقیدہ کی روشنی میں برکھنے کی کوشش کی ہے۔

بڑی درست نہیں، کیونکہ صدیوں سے عیسائیوں نے اپنے مذہبی اصولوں
عام کو سمجھنے یا دوسرے لفظوں میں اسے غلط طور پر سمجھنے کی کوشش کی ہے۔
بارے میں مسلمانوں کا نقطہ نظر، ابتدا ہی سے ایک رہا ہے، اس میں کوئی
کیونکہ ان کی رائے قرآن سے ماخوذ تھی جو وحی الہی ہے، اس کے برعکس عیسائیوں
جو تصریحات ہیں وہ ایک مسلمان کا نقطہ نظر قبول کرنے میں حائل نہیں ہیں، مگر
دونوں کے بارے میں ایک مسلمان کے نقطہ نظر کو یہ متشدد رد کر دیتے ہیں،
سچی میں لکھ دیتے ہوئے ایک مسیحی مبلغ، انصاف اور موضوعیت کے دعویٰ
کرتا ہے کہ وہ اسلام کے بارے میں صحیح معلومات پیش کر رہا ہے، اس کے باوجود

بارہ میں اب کوئی شک نہیں رہا کہ محمدؐ نے تلخ و درکئی تحریف شدہ
اپنے خیالات اخذ کئے ہیں، مسیحیت کے بارے میں بھی یہ بات کہی

جاسکتی ہے کہ غالباً محمدؐ نے اس سے بھی استفادہ کیا ہے۔

اس مبلغ مسیحیت کی معروضیت بے نقاب ہو جاتی ہے، اگر ہم اس کے لکچر کا یہ انتہائی
نقہ بھی پڑھ لیں۔

”ایک تعلیم یافتہ آدمی کو اس بات پر غور کرنا چاہئے کہ گردوں مسلمانوں کے نقطہ
نظر کے مطابق اگر مذہب مسیح کی انجیل کو پیش کیا جائے تو اس کا نتیجہ کیا ہوگا؟“

تو کیا تبلیغی ضرورت سے انجیل میں ترمیم و تغیر کا جو از پیش کرنے والے کی حقیقت پسندی
اور موضوعیت کا یہی معیار ہے، وہ انجیل کے ساتھ جو بھی طرز عمل اختیار کریں مگر مسلمان قرآن کو
مقدس امانت الہی سمجھتا ہے، جس میں تحریف اور ترمیم کا نہ پہلے کوئی امکان تھا، اور نہ آئندہ کوئی
مسلمان اس کی جرات کر سکتا ہے،

انٹرنیٹ کا مخالفانہ طرز عمل | انٹرنیٹ پر جس مذہبی پیچیدگی کا شکار ہے، اس میں مزید اضافہ اس طرح
ہوا کہ وہ اسلام اور پیغمبر اسلامؐ کی مخالف قوتوں کا ہر موقع پر ساتھ دیتے ہوئے نظر آتے ہیں،
اس کا وجہ سے غیر جانب داری کے ساتھ صحیح فیصلہ تک پہنچانے کے لیے ممکن نہیں رہتا، مارگویتھ
دلہاسن اور بروکلین کے یہاں اس کی مثالیں کثرت سے ملتی ہیں، مثلاً بروکلین کہتا ہے کہ
کچھ عیسائیت کے بعد محمدؐ اور علیؑ یہود کے درمیان اختلافات پیدا ہو گئے،
ان کے پاس اگرچہ اس دور دراز علاقہ میں زیادہ علم نہیں تھا، تاہم وہ رسمی علوم
اور ذکاوت میں نبیؐ امی سے بڑھ کر تھے،

۱۔ ذاکر محمد ابھی، الفکر الاسلامی، الحدیث ص ۵۹۳ - ۶۰۱ - ۵۲ کا دل بروکلین
تاریخہ الشعوب الاسلامیہ میں، ص ۴۴ ترجمہ فارسی اور، علی کی طبع بیخیم دارالعلم للملایین بیروت
۱۹۶۵ء

میں محمدؐ کی فوجی مہارت پر ضرب پڑنے کی وجہ سے جو نقصان ہوا اس کی کافی
لیے دوسرا راستہ اختیار کرنا ضروری تھا، چنانچہ انھوں نے یہودیوں کو ختم کرنے کا
مقرر کیا، اور ایک معمولی سبب کی وجہ سے جو نصیر پر حملہ کر دیا۔
میں نے بھی یہی بات لکھی ہے کہ

غزوہ بدر کے بعد اسلام نے رواداری ترک کر دی، اور مدینہ میں اپنی
پسند میں کا آغاز کر دیا، منافقوں کا مسئلہ، سیاست میں ایک نئے موڑ کی علامت
ہو گئے بارے میں یہ تاثر دیا گیا کہ انھوں نے عہد شکنی کی ہے، اور چند ہی سالوں
میں کے گمراہیوں میں آجائے یہودی گمراہوں کو جلا وطن کر دیا گیا
ختم کر دیا گیا، حالانکہ وہ عربی قبائل کی طرح وہاں کجا آباد تھے، مگر ان کے
کارروائی کرنے کے لیے معمولی اسباب ہی کو کافی سمجھ لیا گیا۔

یہودیوں پر ہر بات ہے وہ یہ سمجھتا ہے، کہ خیبر کے یہودیوں پر حملہ ظالمانہ
اور اس کو کسی طرح جائز نہیں کہا جاسکتا، اس کا بیان یہ ہے کہ محمدؐ نے ہجرت کے
وقت گری میں صرف کئے، مگر بغارت گری کا جو ارتقاء یہ ہے کہ وہ ان کا وطن
تھا، وہاں ان کی املاک کو برباد کیا گیا، اور ان کو وہاں سے نکال دیا گیا۔
قبائل کا بھی یہی معاملہ تھا کہ حقیقی یا فرضی اسباب کی وجہ سے ان سے انتقام
لینے کے کافی فاصلہ پر تھا، انھوں نے محمدؐ مسلمانوں کے ساتھ کوئی ایسی بات
نہ سب کی طرف سے زبانی تصور کیا جائے، ان میں سے کسی ایک کا محمدؐ کے
کو قتل کر دینا، ان سب کے حق میں انتقامی کارروائی کو جائز قرار دینے کیلئے

تاریخ الشوب الاسلامیہ ص ۳۰۰ ترجمہ فارس اور طبع نجف دارالعلوم اسلامیہ قاہرہ ۱۹۶۰ء
الادبی، المفارزی ص ۳۲۲ - تحقیق مارٹن جونز اسکورڈ یونیورسٹی پریس ۱۹۶۰ء

کافی نہیں ہے، یہ کارروائی محمدؐ کی سیاست میں بڑی تبدیلی کی نشاندہی کرتی ہے، مدینہ میں تو
شروع میں انھوں نے یہود کے ساتھ مسلمانوں کی طرح برتاؤ کرنے کا اعلان کیا۔ مگر چھ سال
بعد ان کا طرز عمل بالکل ہی تبدیل ہو گیا۔ اب کسی گروہ پر حملہ آور ہونے کے لیے صرف یہ بات
کافی تھی کہ وہ غیر مسلم ہے، مسلسل حملہ آور ہونے کے بارے میں محمدؐ کے جذبات وہی ہو گئے تھے،
جو ہم ان سے پہلے سکندر یونانی میں یا ان کے بعد یونین میں دیکھتے ہیں، خیبر پر محمدؐ کے قبضہ سے
یہ بات واضح ہو گئی کہ پوری دنیا کے لیے اسلام کس حد تک خطرہ بن چکا تھا۔

مشرقیین اسلام کے خلاف بت پرست عربوں کے لیے ہر بانی اور شفقت کے جذبات
لکھتے ہیں حالانکہ بت پرستی اولہ آخر رجعت پسندی کی علامت بن گئی تھی، مگر مشرقین کا رویہ
دیکھیں یہ سوچنے پر مجبور ہوتا پڑتا ہے، کہ وہ اپنے اسلاف یعنی یہود خیبر کے نقش قدم پر چھپے ہوئے
میں، انھوں نے قریش کے لیڈروں کے ساتھ مل کر یہ حلفیہ بیان دیا تھا کہ دین محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم)
کے مقابلہ میں بت پرستوں کا مذہب بہتر ہے، اور وہی حق پر ہیں۔

یقیناً یہود خیبر کا موقف اور مشرقین کا طرز عمل دونوں یکساں اور واضح ہیں،

ہر دو کمان کی رائے یہ ہے کہ

”مشرقیین پر براہ راست اور مسلسل حملوں کا آغاز کرنے میں رسولؐ کے سامنے

حالات نے جبر رکھا دیا، قریش کا قدیم نسبی شرف مہاجرین کو ان پر حملہ
آور ہونے سے روکے ہوئے تھا، اور مدنی باشندوں کو اپنے طاقتور پڑوسیوں سے
چھڑ چھاڑ کرنے میں ہر امتیاز اور تشار کا خطرہ تھا، اس لئے ان کو بھی قریش سے

سلف محمدؐ امجدی را بنیاد اسلام ص ۳۰۰ - ابن ہشام ۱ - تہذیب ص ۲۰۰
الادبی، المفارزی ص ۳۲۲ - تحقیق مارٹن جونز اسکورڈ یونیورسٹی پریس ۱۹۶۰ء

کرنے میں زیادہ دلچسپی نہ تھی، مگر رجب کا محرم ہی نہ آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فیہ طور پر ہدایات دیکر غازیوں کا ایک دستہ تجارتی قافلہ کو اچانک لوٹ لینے
کا ارادہ کیا جو فوجی دستہ اس قافلہ کے تحفظ کے لیے ساتھ تھا، وہ اس راہ
سے کی وجہ سے مطمئن ہو کر آگے بڑھ گیا تھا، چنانچہ غازیوں کو بہت زیادہ مال
پہنچا تھا آیا۔ اور وہ اس کو لے کر مدینہ آئے قبائلی اخلاقی قانون کی اس خلاف
پیمدہ میں جب مخالفت کا طوفان اٹھ کھڑا ہوا تو اگرچہ مذکورہ کا وہابی
کوشش پر ہوئی تھی، مگر انھوں نے اپنے پیروں کی کارگزاری پر نیکری اور
یا کہ انھوں نے ہدایات کا مفہم اچھی طرح نہیں سمجھا تھا۔

یہ تمنا کرتا ہے کہ کاش عرب قبائل اپنی روایات و رسوم اور اپنی آزادی کی طرف
نے کے لیے محمد کے خلاف آپس میں کوئی اہم معاہدہ کر لیتے تو ان کے خلاف
ہو جاتا مگر مختلف قبیلوں کو یکجا اور متحد کرنے میں کسی بھی عرب کی ناکامی کا
تو ہم قبیلوں کو ایک ایک کر کے شکست دینے اور خود غلبہ ہونے کا موقع
وقت کے بل پر اور آپس دوستی اور امن کے معاہدوں کے ذریعہ۔
مشرقین نے تاریخ اسلام کے بعض محققین کو واضح کیا ہے، مگر چونکہ ان کا تحقیقی
تھا، اس لئے ان کے تحقیقی انکشافات لغزشوں، کوتاہیوں اور غلطیوں کے انبار
ہیں مگر تمام مشرقین یکساں نہیں ہیں، ان میں ایک قسم کے ادان ...
انھوں نے حق اور انصاف کی خاطر اپنی آواز بلند کی ہے، اپنے ہم پیشہ مشرقین کا
تبدیلی جائزہ لیا، اور ان کی غلطیوں کی نشاندہی کی ہے، جیسا کہ ہم نے

محبوب الاسلامیہ ص ۴۴ تاریخ العالم لمؤرخین ج ۴ ص ۱۱

اور ان کے لیے یہ بات ممکن بھی نہیں ہے،
ایک اور موجودہ صدی کی ابتدا اور روس میں کمپونٹ انقلاب کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نقطہ نظر اور اسلامی تاریخ کے بارہ میں ایک نیا نقطہ نظر پیدا ہوا، سیرت کے واقعات کو تاریخ کی مادی تعبیر
اور اس کے اصولوں کا تابع بنادیا گیا، حالات اور واقعات ان اصولوں کے مطابق ہوئے تو ان کو
قبل کر لیا گیا، اور جو واقعات متضاد معلوم ہوئے، ان کو نظر انداز کرنے یا رد کرنے کی کوشش
کی گئی نتیجہ یہ ہوا کہ جن پہلوؤں یا واقعات کو چھوڑ دیا گیا ہے، وہ قابل قبول حصہ کے مقابلہ میں
سے زیادہ ہیں، واقعات سیرت کی توجیہ و تاویل اور ان کی اپنے اصولوں کے مطابق تشریح کرنے
میں اگر ناکامی ہوئی تو انھوں نے قطع و برید سے کام لیا، اور دور انداز کارنامہ طاعت کے ذریعہ اپنی
مطلب برآری کی کوشش کی، اپنے فلسفہ اور اصل واقعات کے درمیان تطبیق دینے کے لیے،
انھوں نے ایک طرف انداز میں جن خیالات کا اظہار کیا ہے، ان میں وہ ایک دوسرے سے
فعلی مختلف ہیں حالانکہ سب ایک ہی مکتب فکر سے تعلق رکھتے ہیں، اور تاریخ کے بارے میں ان کا نقطہ
نظر یکساں ہونے کی غالباً وجہ یہ ہے کہ جدید لیاقتی فلسفہ پر ایمان کی وجہ سے ان میں ہر شخص دوسرے
کے برعکس رائے رکھتا ہے، وہ ایک دوسرے سے اختلاف و جدال کے بعد شاید متوقع اتحاد
اور مروجہ یکسانیت کی طرف رواں دواں ہیں، بہر حال اس موقع پر ہم بطور مثال سیرت رسول
کے بارہ میں ان کے چند اقوال پیش کر رہے ہیں۔

روسی استشرق کے کچھ نمایندوں کی رائے یہ ہے کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ میں عربوں نے
ایک ایسے معاشرہ کی تشکیل کا ابتدائی منظر دکھایا جو غلامی کا قائل تھا، یہی فلسفہ کی خیال

فران مجید کو اس بات کا شعور ہے کہ غلامی کے رواج کو ایک مرحلہ میں قائم رکھا جائے مگر جیل فکائی کے جا کر، بلائیٹ کی اس بات سے متفق ہو جاتا ہے، کہ عربوں میں جاگیر داری کا دور دورہ دوسری عوں سے ان کے روابط کا نتیجہ ہے، مگر بعض روسی اہل قلم یہ لکھتے ہیں کہ عملی طور پر اسی زمانہ میں گیردارانہ معاشرہ کی تشکیل ہوئی شروع ہوئی، یہ اہل قلم اپنے خیال کی وضاحت کرتے ہوئے، شارکا شرکار ہو جاتے ہیں، ان میں سے ایک طبقہ جس میں کلائی مودیگ بھی شامل ہے سمجھتا ہے کہ ملکیت اور جاگیردارانہ نعیش کے ذریعہ جدید استحصال کرنے والوں کے لیے سازگار، ایک طبقہ کا یہ خیال ہے کہ یہ سازگاری صرف غلامی سے انتفاع کی حد تک ہے، لیکن بہت دیر کی رائے یہ ہو کہ چونکہ قرآنی اسلام، حکمران طبقوں کے سیاسی اور اجتماعی مفادات کے لیے سازگار نہیں ہے، اس لیے جدید طبقاتی استحصال کو گوارا بنانے کے لیے مسلمانوں کو حدیث کا سہارا لینا پڑا، روسی مستشرقین کے ایک طبقہ کے نزدیک تعیش پسندی نے مقاصد کی تکمیل کے لیے عرب قبیلوں کو متحد کر دیا تھا، جب کہ ایک دوسرے طبقہ کا خیال کہ عربی قبائل اتحاد کے لیے، جیت لگانے ہی والے تھے کہ اسلام نے اگر ان کی امنگوں کو اکٹھا کیا، اور ان کو متحد کر دیا، تاریخ عالم میں زمانہ اسلام کا ذکر آتے ہی روس کے مستشرقین کا پر اگندہ ہو جاتا ہے، کلائی مونگ کا دعویٰ ہے۔۔۔ ہے کہ محمدؐ ان چند نبیوں میں ہیں جنہوں نے نئی خوش خبری دی، اس توحید سے ان کا مقصد قبیلوں میں اتحاد پیدا کرنا تھا، دوسری طرف گوشت، بنی عربی صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود کی نفی کرتا اور آپ کو ایک حیاتی شخصیت قرار دیتا، دوسرے اہل قلم غلامی اسلام کے واقعہ کو تسلیم کرتے ہیں، مگر کلائی مودیگ کا دعویٰ یہ ہے کہ نئی شریعت کا ہر حصہ بعد میں اور جاگیرداروں کے مفاد میں وجود پذیر ہوا ہے اس کے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات و خوات کی وجہ سے اصول اسلام کی ترتیب عمل میں

آئی ہے، ٹالس ٹوٹ کا کہنا یہ ہے کہ حکمران طبقہ کو فائدہ پہنچانے کے لیے دور خلافت میں جو خیالی انسان گھڑائے گئے تھے، انھیں کے تانے بانے سے اسلام کی تشو و نما ہوئی یہ خیالی انسان گھڑائے گئے تھے، جن کو حقیقت کا نام دیا جاتا تھا۔

روسی استراق کے مذکورہ بالا نمونے پڑھ کر یہ اندازہ ہوتا ہے کہ وہ بھی ایک نیا مذہب ہے، جو اسلام اور پیغمبر اسلامؐ سے اپنی نفرت اور واقعات کا تجزیہ کرتے ہوئے اصول تحقیق سے روگردانی میں نصرانیت سے کسی طرح کم نہیں، تاریخ اسلام اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں ان جدید راہبوں نے دراصل صرف اپنا چولا تبدیل کیا ہے، ورنہ وہ جدید مادی بناء گاہوں میں بھی اسی فکر و نظر کے حامل ہیں، جس نے نصرانیت کو تاریکیوں میں ڈھکیں رہا تھا، اس نئے مادی کلیسا کا ایک فرزند بندلی جوزف ہے۔ وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دراصل کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ

مدینہ میں پہنچ کر اہل مکہ کے ساتھ نبیؐ کے طرز عمل میں بڑی تبدیلی آگئی یہاں پہلے ہوئے ماحول نے نئے حالات و اسباب پیدا کر دیے تھے، وہ اثر انداز ہوئے بنی کی اپنے وطن اصلی سے محبت، اس کے باشندوں سے پیار اور نئے سیاسی محرکات اور نفسیاتی عوامل جن کا بدر و اُحد اور مدینہ کے محاصرہ کے بعد اظہار ہوا

۱۔ عبد العزیز دورکی وغیرہ: تفسیر التاریخ ص ۱۴-۱۶ مکتبہ النہضۃ بغداد۔ سے بندلی جوزی (۱۸۸۱-۱۹۴۲ء) قدس کا ہائندہ ادبی حیاتی ہے، اس نے سامی زبانوں میں مشرقی علوم میں قازان (روس) سے ڈگری لی، مسیحی راہبوں کے ایک ادارہ مسجد الرہبان میں اور پھر قازان یونیورسٹی اور بعد ازیں باو یونیورسٹی میں اپنی وفات تک تدریسی خدمات انجام دیتا رہا، اس کی مشرقی اپنی تحقیقات میں اس کو اپنا ماخذ تسلیم کرتے ہوئے کچھ نجیب عقیقی کی کتاب المستشرقین ص ۲۶-۹۳۱ مطبع دار المعارف القاہرہ ۱۹۲۵ء

ان ہی کا یہ اندھ تھا کہ بنی نے اپنے کی بھائیوں کے ساتھ نرمی کی سیاست اپنائی، دوسری طرف مکہ کے اصحاب اقتدار نے بھی معرکہ بدر اور اپنے تجارتی نقصانات کی وجہ سے یہ طے کیا کہ کعبہ، حج اور عکاظہ کے تحفظ اور ان کے بارہ میں قبل اسلام کی روایتوں کو باقی رکھنے کی شرط پر بہت سے معاملات میں بنی کے ساتھ نرمی اور مہذبہ رویہ اختیار کریں، اس طرح وہ متوقع تھے کہ بنی بھی ان کے ساتھ وہ گزر کا معاملہ کریں گے اور ان کو اپنے جدید منصوبوں کے فوائد میں شریک کر لیں گے، غالباً مفاہمت کی شرطوں میں یہ بات بھی رہی ہو، کہ بنی مدینہ میں قیام کریں گے اور ان کے مالی امور میں چھیڑ چھاڑ نہیں کریں گے، اسی وجہ سے حدیبیہ میں صلح ہوئی، ولداری کی سیاست اپنائی گئی، یا دوسروں لفظوں میں یہ کہنا چاہئے کہ عفو و درگزر اور نرمی کی سیاست

لیس یون یا باہمی مفاہمت کا نتیجہ تھی، چنانچہ لوگ دین اسلام میں فوج در فوج داخل ہوتے چلے گئے، اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ وہ دین جدید کی صحت پر یقین رکھتے تھے جس کے بارہ میں ان کی معلومات معمولی تھیں، وہ اقتدار کے جدید نمائندوں سے تقرب حاصل کرنے، اپنے قدیم مرکز کی حفاظت کرنے اور اپنی کئی کئی نسلوں کی جمع پونجی کو بچانے کے لیے دین جدید کے قریب آئے تھے، میرا گمان یہ ہے کہ حدیبیہ میں یا کسی دوسرے وقت اور کسی اور جگہ، طرفین میں جن شرطوں پر اتفاق ہوا تھا، ان میں یہ بات بھی تھی کہ محمد سرور ان مکہ پر معترف نہ ہوں گے ورنہ مرکز حجاز کے غلام اور فقرا کو ان کے خلاف جنگ چھیڑنے پر آمادہ کر دیں گے۔

کس مضامین کا ذکر ہے؟ یہ کس جگہ اور کب ہوئی؟ کس تاریخی روایت میں اس کا ذکر کیا گیا ہے؟

قرآن سے اس کا علم ہوا ہے؟

میرے خیال میں مدنی سورتوں اور خصوصاً دور آخر میں نازل ہوئے والی آیتوں میں اہل مکہ پر اعتراضات یا ان کے بارہ میں سخت آیتوں کی عدم موجودگی کی بڑی وجہ یہ ہے، اس کے علاوہ ایک اور اہم وجہ یہ ہے کہ مدینہ میں بنی کے اجتماعی حالات نمایاں طور پر بدل چکے تھے، جن کی وجہ سے بنی کے مزاج و طبیعت میں تبدیلی آگئی تھی، اس تبدیلی اور بعض ان اسباب کی وجہ سے جن میں سے چند کا ہم نے ذکر کیا اور کچھ کا ہم نے مذکورہ نہیں کیا ہے (۹)، یہ نتیجہ نکلا کہ بنی کی بعض اجتماعی اور دینی اصلاحات ناقص رہ گئیں، اور ان میں وہ بات پیدا ہو گئی، جس کو اہل یورپ مداحنت یا ڈھیلا پن قرار دیتے ہیں۔

بندلی جوزی یہ بھی لکھتا ہے، کہ مکی دور تہبید اور تیاری کا دور تھا، قوم کے تمام طبقوں میں دعوت کی نشر و اشاعت کا دور، ایک ایسا زمانہ جس میں اپنے عقیدہ پر ثابت قدم اور اپنے عمل میں مخلص ایک شخص ان لوگوں سے برسرِ پیکار، اور کلامی نزاعات میں الجھا ہوا تھا، جنہوں نے اپنی دولت اور ملک میں اپنی قیادت کے لیے خطرہ کی بوسو نگھی لی تھی، چنانچہ ان لوگوں نے مقاومت اور مقابلہ کا فیصلہ کر لیا، یہ تگ و دو اور ایسی تباہی کا زمانہ تھا کہ اگر وہ ہر طرح پوری ہو جاتیں، تو ملک میں ایک کامل انقلاب رونما ہو جاتا، کتنا

علمی تحقیق کے بنیادی تقاضوں سے روگردانی اور تاریخ کے تسلیم شدہ واقعات کے ساتھ کھلاڑ کی یہ باتیں مثال ہے، ورنہ بندلی جوزی کو یہ بتانا چاہئے تھا، کہ مذکورہ بالا شرطیں کب اور کہاں طے ہوئیں، حالانکہ صلح حدیبیہ کی شرطیں اپنے اصل لفظوں کے ساتھ، تمام مصادر و مآخذ میں موجود ہیں، مولف کی بیان کردہ شرطیں کہاں درج کی گئی ہیں، ۹ سے تاریخ الحركات الفکر

لنا اسلام - ص ۴۹ - ۵۰

بصورت اور عظیم تھادہ زمانہ اور کس قدر شیریں تھے وہ خواب اور کس قدر خوشگوار
وہ جدوجہد جو ان خوابوں کی تکمیل میں صرف ہوئی، دوسرا دور عمل اور تنظیم کا اور جنگ
فی کا دور تھا، یہ سیاست اور حقیقت پسندی کا زمانہ تھا، جس میں طرفین نے زنی اور
نست کا رویہ اپنایا، اور ایسے اجتماعی انقلابات میں مدد اہنت کا مطلب یہ ہے کہ کچھ
نوعتہ سے دست برداری یا ان کے مطالبہ میں نرمی ہوتی جائے، کچھ خیالات سے
ع کیا جائے یا ان کے لیے ایسا موقع و محل متعین کر دیا جائے جس سے دونوں فریق
جوں، چونکہ مکہ کی جمہوریہ کے صدر ابوسفیان سرداران مکہ کے نمائندے اور
غیرہ کا اور باخبر فرد تھے، اس لیے ان کے اور بنی عربی کے درمیان مذکورہ بالا طریقہ
بہت ہو گئی تھی، وہ بنی کی روحانی اور عالمی سیادت کو تسلیم کر لیتے، اور بہت پرستی
تے ہیں، نماز قائم کرتے اور زکوٰۃ دیتے ہیں، اور بنی یہ عہد کرتے ہیں کہ مکہ عرب کے
بزرگی حیثیت سے برقرار رہے گا، مکہ کے سرداروں اور اس کے فکری رہنماؤں کو
ت یا جدید روحانی جمہوریہ کے انتظامی امور میں حصہ دیا جائے گا اور ان کو اپنی مرضی
بق گذر بسر اور کاروبار کی آزادی حاصل رہے گی، ایک تیسرا فریق غریبوں اور غنیوں
در دراصل ان ہی کے لیے جنگ بھڑکی تھی، اور ان ہی کے حالات کو بہتر بنانے کے لیے
سلامی کا آغاز ہوا تھا، ابتدا میں ان کو کچھ تو زکوٰۃ و صدقات کے ذریعہ راضی کر لیا گیا
کی وفات اور ان کے خلفاء کی رحلت کے بعد لوگ فقر و غنا کے حق کو بھول گئے اور
حق کو نظر انداز کر دیا گیا، چنانچہ ان فقر و غنا کی حالت وہی ہو گئی جو پہلے تھی، بلکہ اس
ہ بہ صورت حال پیدا ہو گئی۔

یہی بندی جو زنی ایک اور جگہ کہتا ہے کہ

یہ ایک واقعہ ہے کہ بنی عربی نے مکہ اور مدینہ میں اپنے اقوال و اعمال کے
ذریعہ کبھی بھی بدی کے اجتماعی اسباب اور اس کے تمام جراثیم کی بیج کنی کا ارادہ نہیں
کی جب کہ آج کمیونسٹ پارٹیاں اپنے ناموں اور رجحانات میں فرق کے باوجود
یہی کام انجام دے رہی ہیں، بنی عربی کا بڑا مقصد یہ تھا کہ بعض طبقوں کی ان
مصیبتوں میں کسی قدر کمی کر دیں جنہوں نے تقسیم رزق کے بعد جنم لیا ہے، یا حالات کا
مقابلہ نہ کر پانے کی وجہ سے وہ غلامی اور فقر میں مبتلا ہو گئے ہیں، بنی عربی تمام اجتماعی
بیماریوں کے جراثیم کا خاتمہ کرنا چاہتے تو جزیرۃ العرب میں صاحب اقتدار ہونے کے
بعد مذکورہ طریقوں کے علاوہ وہ دوسرے وسائل سے بھی کام لیتے۔

گذشتہ تمام نبیوں کی طرح بنی عربی نے بھی چند نادور موقعوں کے سوا تمام حالات میں
ادبی وسائل کے اختیار کرنے کو ترجیح دی، ان طریقوں کو نہیں جن کے اختیار کرنے
پر ہمارے زمانے میں یورپ کے مصلحین اور ماہرین سیاست لینن اور موسولینی وغیرہ
مجبور ہوئے ہیں، اسی وجہ سے ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ محمد نے عربوں کے اجتماعی امراض کی
تشریح اور ان کی تعداد کے بیان کرنے میں زیادہ ہرکار کر دگی کا ثبوت دیا ہے،
ان کے علاج اور جراثیم کی بیج کنی کے معاملہ میں یہ ثبوت نہیں دیا۔

بندی جو زنی کے علاوہ مشرقین کی ایک بڑی تعداد بھی ان ہی خیالات کی علمبردار ہے
ان کے بہت سے شاگرد مشرقی ممالک میں پھیلے ہوئے ہیں، اور ان کے فکر و فلسفہ کی بنیاد پر مختلف
مکاتب فکر قائم ہیں، مگر سرزمین اسلام سے ناواقفیت اور تحقیق کے سچے اصولوں سے بے گامگی
تاریخ الحركات الفكرية في الاسلام ص ۴۴-۴۵

کا مشرک سرمایہ ہے، یہی وجہ ہے کہ کلیہ کی پر فریب تحقیقات، تاریخی مادیت یا سیکولرزم پر اپنی شراق کو زیادہ مقبولیت حاصل نہیں ہوئی، ان کی تحقیقات کا مسلمانوں پر بھی زیادہ اثر نہیں ہوا۔
پنج استشرق کو اپنے قدیم رنگ و آہنگ کے نقصانات کا اندازہ ہو چکا ہے، اب وہ اپنی جتنی بحثوں میں اعتدال اور معروضیت کا مظاہرہ کرنے پر مجبور ہوئے ہیں، اور منظر کی داغ
طبقہ کی نایبندگی کرنا ہے،

ی داغ کا طرز تحقیق | منظر کی داغ و دوسرے مشرقین کے مقابلہ میں اصول تحقیق کے کو قائم رکھنے میں ممتاز نظر آتا ہے، اس کو تحقیق کے لازمی تقاضوں کا شعور حاصل ہے۔
اس نے تنقیدی موازنہ کا بہتر اور پسندیدہ اسلوب اختیار کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ سیرت کے اس نے اپنی تحقیق کے ذریعہ کئی قابل قدر چیزیں پیش کی ہیں، لیکن اپنے پیشرو اور معاصرین کی طرح وہ اکثر اپنے تنقیدی ذوق کی طرف واپس ہو جاتا ہے، اور سیرت پاک کی باتوں سے بہت بڑی حد تک انکار کر بیٹھتا ہے،

منظر کی داغ یہ دعویٰ کیا ہے کہ وہ اپنی تحقیق میں معروضیت کا پابند رہے گا، لیکن وہ جذبات کے دباؤ سے آزاد نہیں رہ سکا۔ اس نے بار بار اصول تحقیق سے انحراف کیا ہے۔
اگر وہ بندی کے اس دور میں اس کے حق میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ وہ کئی اعتباروں پر فائق ہے، اس کے یہاں دوسرے مشرقین کے برعکس زیادہ معروضیت ہے۔ وہ تاریخی واقعات کے ساتھ ساتھ آگے بڑھتا ہے، ایسی مفروضوں کا سہارا نہیں دیتا۔ وہ واقعات کے تالے بانے ہی سے اپنے لیے نظیرین تلاش کرتا ہے، اور ان سے
نہ کرتا ہے، لیکن اس کا مطلب یہ بھی نہیں ہے کہ اس کے بارے میں ہمارا حسن ظن
بیک باقی رہ گیا ہو، وہ واقعات کی زبان حال سے ایسی باتیں لکھ جاتا ہے جو زمانہ کی

عربی روش اور اس دور کے وسیع ادنیٰ مزاج سے کوئی مناسبت نہیں رکھتیں، داغ نے تاریخی عصرت کے حوالہ سے جن خیالات کو درج کتاب کیا ہے، ان سے اس زمانہ کی تعلیم شدہ اور جدید حقیقتیں بھی اپنی جگہ قائم نہیں رہتی ہیں، ہم اس بارہ میں اپنے ذاتی رجحانات کی بنیاد پر فیصلہ سے بچنے کے لیے یہ مناسب سمجھتے ہیں کہ داغ کے تحقیقی نتائج کا مطالعہ کریں اور یہ دیکھیں کہ سیرت کے مبداء میں مشرقین کی اکثریت نے جو اصولی غلطیاں کی تھیں وہ داغ کا تحریروں میں کس حد تک پائی جاتی ہیں، ہم واقعات کی حتمی حقیقتات اور تفصیلات پر مزید دلائل کے بجائے معروضیت اور اصول تحقیق سے داغ کے انحراف کی نشاندہی کرتے ہیں اس لیے کہ یہاں ہمارا موضوع سیرت کے حقائق کے بجائے وہ طرز عمل ہے جو سیرت کے بارے میں مشرقین نے اختیار کر رکھا ہے۔

داغ کی کتاب محمد ایٹ کہ میں اصول تحقیق کی دو غلطیاں نمایاں طور پر محسوس ہوتی ہیں۔
ایک تو یہ کہ محض ذوق تنقید سے کام لیکر مختلف روایتوں کو رد کر دیا گیا ہے، یا ان کی صورت کو مشکوک قرار دینے کی کوشش کی گئی ہے، اور دوسری غلطی یہ ہے کہ ماضی کے تاریخی واقعات پر آج کے نسل و نسب پر مبنی تخیلات اور معاصرانہ نقطہ نظر کو دخل دینا شروع کر دیا گیا ہے، اس بارہ میں واقعات کے پس پردہ اسباب کی کھوج لگانے اور ان میں باہمی وحدت کی جستجو کے لیے منطق کے وضعی اصولوں پر اعتماد ہی کو سب کچھ سمجھ لیا گیا ہے۔

داغ کی اس کتاب میں اور بھی قابل گرفت باتیں ہیں، جن کا بنیاد اس مفروضہ پر ہے کہ واقعات سیرت کا ایک حصہ یہودیت یا مسیحیت کے قدیم مذہبی مصادر سے ماخوذ ہے، اسے حقائق سیرت کے بارے میں تفصیلی بحثوں کے لئے دیکھئے دراستہ فی السیرۃ مولفہ علامہ الدین فیل طبع پنجم موسمہ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۷ھ

تحقیق کو پہلا نقص | بہر حال اب ہم تحقیقی مباحث میں دلائل کی نظر ثنوں اور کوتاہیوں
 زدہ ہیں گے، اس کی پہلی غلطی یہ ہے: تنقید میں غلو، اپنے مخصوص ذوق اور رجحان طبع کی
 روایتوں کا انکار، شبہات کی تخم ریزی اور ضعیف اور شاذ روایتوں پر غلو،
 سب اور شق صدر کا واقعہ | رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت اور حضرت خدیجہؓ
 نکاح کے درمیانی عرصہ میں جو اہم واقعات رونما ہوئے دلائل نے ان کا جائزہ
 اور پھر لکھتا ہے کہ:-

یہ واقعات، نکاح سے پہلے محمدؐ کی زندگی پر اثر انداز ہوئے ہیں، ایک مورخ
 کے نقطہ نظر سے ان میں سے چند واقعات بحث طلب ہیں، ان کے ساتھ بڑی
 حد میں ایسی روایات بھی ہیں، جن کو فقہی نوعیت کی روایتیں کہا جاسکتا ہے۔
 لیکن ایک مورخ کے نزدیک وہ صداقت پر مبنی نہیں ہیں ان میں جو واقعات
 ان کو محمدؐ کی زندگی کے مختلف ادوار کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے، البتہ
 مفہوم کے اعتبار سے ایمان دار مسلمانوں کے لیے یہ روایات محمدؐ کے مقصد کو
 کرتی ہیں، اور اس طرح وہ بر محل کہی جاسکتی ہیں، وہ ان کے نبی کی زندگی
 شایان شان ایک ضمیمہ ہو سکتی ہیں، وہ نگاہ عقیدت کی پیدا کر وہ ہیں درندہ
 واقعات کے دوسرے شواہد بھی موجود ہوتے بہر حال ہم یہاں ابن اسحاق
 روایت کے مطابق وہی واقعات ذکر کریں گے جو زیادہ مشہور ہیں۔

ابن اسحاق کی روایت کے مطابق دو فرشتوں اور بحیرہ اہلب کے واقعہ
 اور پھر یہ تنقید کرتا ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت اور

۲۶ عربی ترجمہ از شعبان برکات مطبوعہ المکتبۃ العصریہ بیروت۔

نکاح کے درمیان ۲۵ سال کے عرصہ میں جو واقعات پیش آئے ہیں، ان کے زمانہ وقوع
 کے بارے میں ایک عام قاری تذبذب اور پریشانی میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

اگر بحیرہ اہلب کا واقعہ بحث طلب ہے، اور تنقید کی کسوٹی پر پورا نہیں اترتا تو
 زین صد کے واقعہ کا انکار بھی دشوار ہے، صرف اس لیے نہیں کہ ابن ہشامؒ، ابن سعدؒ
 اور بلاذریؒ اور دوسرے ابتدائی مورخوں کے علاوہ اس کی روایتیں صحیح مسلم اور منہ احمدؒ

میں بھی موجود ہیں، بلکہ اس واقعہ کا انکار اس لیے بھی دشوار ہے کہ یہ واقعہ غیبی سرچشمہ
 رکھنے والے نبی کی شخصیت سے براہ راست تعلق رکھتا ہے، جس کے بعد اب نبی کی ذات تاریخ کے
 آئینہ عین تجربہ کے دائرہ سے بالاتر ہو جاتی ہے، یہاں نبی کی زندگی میں غیب اور شہود دونوں
 ایک ہو جاتے ہیں، اس لیے اب وہی راستہ رہ جاتے ہیں، یا تو ہم اس وصف کا اعتراف
 کریں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک نبی کی حیثیت دیتا اور نفسیاتی نشوونما کے وسائل پر
 نہت کے اثرات دالتا ہے، اور یا سرے سے اس وصف کا انکار کر کے وحی کو ایک تجزیاتی
 چیز قرار دیں، لیکن اگر وحی انسان کا کوئی اختیاری تجربہ نہیں ہے، تو پھر یقیناً اس کا رشتہ ان
 روایات کے ساتھ سمجھ میں آجائے گا، جو فقہی نوعیت کی ہیں، اور جو ایک مورخ کی نظر میں حقیقی
 ذہن تاج مسلمانوں کے نقطہ نظر سے وہ صداقت پر مبنی ایک واقعہ ہیں،

۱۔ دراستہ فی السیرۃ ص ۲-۲۷ سے تہذیب سیرت ابن ہشام۔ ص ۳۲-۳۱ عبد السلام

اردن۔ طبع دوم، موسستہ عربیہ حدیثہ، قاہرہ ۱۹۶۳ء۔ ۳۔ طبقات کبیر لابن سعد ص ۱۱۱

۴۔ تحقیق ایڈورڈ سنی و مطبوعہ عکسی آرشیو بریل ۱۹۶۲ء۔ ۵۔ انساب الاشراف لابلاذری

ج ۱ ص ۸۱۔ ۶۔ تحقیق ڈاکٹر محمد حمید اللہ، مہند المخطوطات لجامعۃ الدول العربیہ، دار المعارف، قاہرہ ۱۹۵۹ء

۷۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۲-۱۰۱ ۸۔ منہ احمد ج ۳ ص ۱۷۱۔

حضرت خدیجہؓ کی عمر ایک تاریخی واقعہ کو اس کی حقیقی شکل میں نہ دیکھنے کا یہی نتیجہ ہو سکتا ہے، کہ اس سے اس کی تاریخی حقیقت ہی کا انکار کر دیا جائے، چنانچہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا اور آپ کی بیوی حضرت خدیجہؓ سے سائے بچے ہوئے اس پر بھی واٹ اپنے مفروضہ کو بیان کرتے لکھا ہے کہ

”اگر حضرت خدیجہؓ سے ہر سال ایک بچہ کی پیدائش ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ آخری بچہ کی ولادت کے وقت وہ اڑتالیس برس کی ہو گئی تھیں، یہ بات ناممکن تو نہیں ہے، مگر ایسی حیرت انگیز بات ہے، جس پر رائے زنی کی جاتی یہ ایسی قابل قبول بات ہی جسے بعد میں معجزہ قرار دیا جاسکتا ہے۔“

مذکورہ بالا مسئلہ میں پیچیدگی کی کوئی بات نہیں ہے، اگرچہ حضرت خدیجہؓ اپنے نکاح کے وقت برس سے کچھ کم رہی ہوں یا چالیس برس کی ہو چکی ہوں کیونکہ پچاس برس کی عمر تک صلاحیت پایا جانا ناممکن نہیں ہے لیکن واٹ نے اس مسئلہ پر جو موقف اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے کہ ہم کو اس موقع پر ابن ہشام، ابن سعد اور طبری میں کوئی رائے زنی نہیں ملے۔ تو کیا واٹ کے نزدیک مذکورہ مورخین میں تنقیدی حس موجود نہیں تھی، وہ وہی فقرہ موقف بدل کر یہ بھی لکھ جاتا ہے کہ۔

یہ ایسی قابل قبول بات ہے جسے بعد میں معجزہ قرار دیا جاسکتا ہے، کیونکہ

سول کے پیر و کاندوں اور عمومی حیثیت سے مسلمان نسلوں میں یہ صلاحیت بخوبی

تی جاتی ہے، کہ ہر ایسے واقعہ کو معجزہ بنا دین جو انہیں اس طریقہ سے وجود میں نہ آیا۔

عزت اسلامی کی اجتہاد کن حالات میں ہوئی اس پر واٹ کا جائزہ بڑا دلچسپ ہے وہ

ث۔ محمد ایٹ مکہ ص ۷۷، عربی ترجمہ۔ شعبان برکات مطبوعہ مکتبہ عصریہ بیروت ص ۱۵۸

کہنا ہے کہ

محمدؐ کی دعوتی سرگرمیوں کے فرمانہ کے جو حالات ہیں ان کے بارہ میں بڑی بے ہمتی کا احساس ہوتا ہے، قدیم ترین روایات کی چھان بین کر کے ہم کوئی قابل اعتماد عمومی تصویر بنا سکتے ہیں، اگرچہ مختلف تفصیلات اور خصوصاً تاریخی وسائل کمزور اور ناچختہ حالت میں ہیں۔

پہلی دہائی | واٹ اس زمانہ کی حقیقی صورت حال کی کوئی قابل اعتماد تصویر بنا سکتا ہو تو دعوت اسلامی کے زمانہ کے تاریخی حالات کے بارہ میں آغاز کار کے طور پر ہم اس کے پیش کردہ شبہات کو قبول کر سکتے ہیں، ہمیں اس پر کوئی اعتراض بھی نہیں ہوگا، مگر کیا واٹ اس زمانہ کی حقیقی تصویر پیش کرنے میں کامیاب ہوا ہے، وہ سیرت کا مطالعہ کرنے والے دوسرے مستشرقین کے مقابلہ میں اس ہم جہتی کی زیادہ صلاحیت رکھتا ہے، لیکن اسلام کے خالص اور وسیع نقطہ نظر کو یوں محسوس ہوتا ہے کہ واٹ شک و شبہ کی جھاڑیوں ہی میں پھنس کر رہ گیا ہے، اس مسئلہ کی ایک نئی تصویر اس کے ہاتھ آئی، مگر اس طرح کہ اس کے حقیقی خد و خال گم ہیں، اوس کی طرف وہ باتیں منسوب کر دی گئی ہیں، جن کا سرے سے کوئی وجود ہی نہ تھا، مثلاً دجی کے بارہ میں واٹ لکھتا ہے۔

تاریخ کی روشنی میں ایک ذرا سی دشواری ہمارے سامنے یہ ہے کہ پہلی دہائی

کے اختتامی الفاظ (عَلَّمَ بِالْقَلَمِ، عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) کا

گذشتہ دجی سے تعلق ہے، مسلمانوں نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ اللہ نے انسان کو

قلم کے استعمال کرنے کا حکم دیا مگر یہ تفسیر بے فائدہ ہے، کیونکہ محمدؐ پڑھنے لکھنے کو

۱۵۸ محمد ایٹ مکہ ص ۷۷۔

وقت نہیں تھے، اور جن لوگوں سے آپ وابستہ تھے، ان میں ورقہ بن نوفل مسیحیت کی مقدس کتابوں سے واقفیت کی بنا پر نمایاں ہیں، اس لئے مذکورہ وحی کے آخری لفظوں کو محمدؐ نے جو بار بار دہرایا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ورقہ کے مروجہ سنت تھے، سوچنا تو ایک فریب ہو گا کہ ناموس (جبریل علیہ السلام) کی آمد پر ورقہ نے جو رائے دی تھی وہ مندرجہ ذیل سبب تھی، مگر "اقرا" سے پہلے ایسی پیش رو وحی کا تقاضا ضرور پیدا ہوتا ہے، جس نے ورقہ کی رائے میں قوت اور زور پیدا کر دیا ہو، اسی لیے یہ فرض کر لینا بہتر ہو گا کہ محمدؐ نے ورقہ کو پہلے پہلے مسلسل تعلقات پیدا کر رکھے تھے، اور ان سے بہت سی باتیں سیکھی تھیں چنانچہ بعد کی اسلامی تعلیمات ورقہ کے انکار سے بہت کچھ متاثر ہوئی ہیں، اس بات سے محمدؐ پر ہزل ہونے والی وحی اور گذشتہ وحی کے درمیان تعلق کی گہنی دوبارہ ہمارے سامنے آجاتی ہے۔

(باقی)

محمد ایٹم ص ۳۹

اسلام اور عربی تمدن

شام کے مشہور فاضل علامہ محمد کرد علی کی کتاب الاسلام والحضارة العربیہ کا اردو ترجمہ اسلام شامی تاریخ اسلام، اور تمدن و تہذیب اسلام پر منظر نقیب اور علامہ مولا قرضاوی کا کتاب تاریخ نبویؐ جو اب دیا گیا ہے پھر یورپ پر اسلام کے زیر اثر مسلمانوں نے جو اخلاقی اور تمدنی احکام دیے، اور اس کے جو اثرات اور نتائج مترتب ہوئے، اس کی تفصیل بیان ہے، ترجمہ آغا شمس الدین لدھی، کہ کتاب بجائے ترجمہ کے اور کچھ معلوم ہوتی ہے۔

از مولانا شاہ حسین الدین لدھی۔ قیمت ۱۔ ۲۶ روپے

کشمیر میں اسلامی ثقافت کے تاریخی مراحل

از

ڈاکٹر سید فاروق بخاری گورنمنٹ ڈگری کالج، نواکدل، سری نگر، کشمیر

(۲)

شاہری سلطنت کا زوال | سلطان زین العابدین تخت سلطنت پر نصف صدی تک ہرے دھار و احترام کے ساتھ متمکن رہا، اس کی حکومت رعایا کی فلاح و بہبود، علوم و فنون اور تمدن کی گرم بازاری اور مشترکہ ثقافت کی حفاظت و ترقی کے لحاظ سے پہلی اور آخری حکومت تھی، یہی وجہ ہے کہ عوام کا ہر طبقہ اس کا شکر گزار رہا۔

مگر زین العابدین کے انتقال کے فوراً بعد زوال و انحطاط کے آثار بھی نمودار ہونے لگے۔ خود وہ اپنے بیٹوں سے اپنی زندگی ہی میں مایوس ہو گیا تھا، چنانچہ جب اس کے مرنے کے بعد بھائی بیجاہد شاہ (سلطان سلطنت) تخت نشین ہوا تو اس نے اپنی عیش و نوش اور بدستی کو اپنے عظیم اسلاف کی شاندار میراث کو پال کر مٹا شروع کیا۔ اس نے ایک کافی میٹھی مارا کہ اپنا خاص مستی اور مختار بنایا، اور خود رنگ رلیوں میں غرق رہتا، مورخ غلام حسن کھوسو یہی لکھتے ہیں۔

”حیدر شاہ دن رات لہو و لعب اور عیش و نوش میں ڈوبا رہتا تھا، یہاں تک

کہ راج ترک کر دیا۔ فری دور۔ ترجمہ مسطورت۔ ص ۱۸۶

اس نے اپنے اسلاف کی روایات درہم درہم کیں۔

رومانی پختی تارا کے بارے میں یہی مورخ آگے لکھتا ہے،

”وہ جو بھی شہرہ بادشاہ کو دینا تھا وہ اس پر عمل کرتا تھا، وہ لوگوں

کو شہوت لینا تھا، اور جس سے متنفر ہوتا سلطان کو اس کے خلاف بھڑکاتا تھا۔“

کے بعد دوسرے شاہمیری حکمرانوں کا حال بھی یہی رہا جو اپنے وزیروں اور ہا اثر

ہاتھوں میں کھلونوں سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے تھے، انھوں نے سلطان

کا روبرو اور فتح شاہ کو تین مرتبہ جب چاہا تخت پر بٹھایا، اور جب چاہا تخت سے اتارا

کی عدم اہلیت کی وجہ سے شاہمیری حکومت کا خاتمہ یقینی تھا، مگر چونکہ زمیندار

سے متقدم سلاطین نے اسے بہت مضبوط بنیادوں پر استوار کیا تھا، اس لئے اس کے

بھی نصف صدی تک کشمکش رہی۔

۱۸ سلاطین کی نالائق اور سیاست دانوں کی کشمکش سے کشمیری چھوٹی مملکت کا

نے اور عوام الناس کے مزاج و مذاق متاثر ہونے میں کوئی دیر نہیں لگی مختلف

نے سیاست کے اکھاڑے میں کود کر بدترین انتشار پھیلایا، پھر یہ بھی ایک تاریخی

کے کہ زمین العابدین نے اپنی طویل مدت حکومت کے دوران کئی بار اہم ملک اور

کی خاطر بے جا توسیع اور عالی ظرفی کا مظاہرہ کیا تھا، جس سے کشمیر کے اسلامی

سے اثرات مرتب ہوئے، خاص طور پر جو عناصر سیاسی فائدے اٹھانے کی طرف

ملکوں سے یہاں وارد ہوتے تھے، انھوں نے بڑی اخلاقی بے راہ روی کا مذہبی

ری پر اگندگی پھیلانی، اگرچہ اس کا مقابلہ کرنے کے لئے اس وقت کے کچھ

ن ۲۵ ص ۲۰۰ سے ایضاً

سہ آئندہ صوفیائے کرام اور خانقاہ نشین بزرگوں نے اس سیلاب کے آگے بندھ پاندھنے

کی ناقابل نظر موش کوشش کی مگر منفی قوتوں کی یلغار اتنی سخت تھی کہ ان کا پورا استحصال ممکن

نہیں ہو سکا، اس وجہ کے ممتاز روحانی پیشوا اور سیاست آشنائے بزرگ حضرت سید محمد امین اور

نے اپنے ماحول کا نقشہ درج ذیل اشعار میں بڑی خوبصورتی سے کھینچا ہے،

آزمودم جہاں دہل جہاں

ہمہ در بند خویشین مشغول

بے ترخم و حال غم زدہ

جلد در قصد خون یکدگر بند

کارشان نے بغیر کذاہی

در میان شاہ ہر آنکہ کہتر نمر

گر بود کار سامری اودا

کس نہ گوید کہیں خراں تاکے

جاں دہند از ہوائے یک لب ہا

ان اشعار سے صاف واضح ہوتا ہے کہ اس دور میں کشمیر کے مسلمان بام حرقی و تہذیب

سے گر کر ذات کی کتنی ہستی میں گر گئے تھے، حضرت امیری نے ان اشعار میں ان کی توجہ پرستی

بے غرق، دنیا طلبی، فریب کاری، بے باکی، بعض بے مایہ لوگوں کی جاہ طلبی اور ارباب سیاست

کا خون خرابی اور دہشت گردی سے کھل کر پردہ اٹھایا ہے۔

۱۹ قبیلہ کا عروج | شاہمیری حکومت زوال کی طرف بڑھنے لگی تو مختلف قبیلے اور خاندان

اقتدار پر قابض ہونے کے لئے ہر گروم عمل ہوئے اور وہ ایک دوسرے کو گرانے کے درپے

ہوئے، ان میں رینہ، چک، ماگرے، ہٹ اور تہیتی سادات جیسے خاندان سیاست

ولادت پر چھ گئے، اگرچہ اثر و رسوخ اور طاقت آزمائی میں یہ برابر تھے، تاہم ایک قبیلہ ان سب پر غالب آگیا، اور کشمیر کا اقتدار کچھ وقت کے لیے ان ہی کو حاصل ہو گیا۔

میر شمس الدین عاقی اور کشمیر میں شاہ میری حکمرانوں کی ناپاکی اور بد توفیقی کی شہرت پھیلنے لگی تھی۔

ممالک سے تعلق رکھنے والے کئی سیاسی طالع آزمائوں نے مشریاں کشمیر میں وارد ہونے لگیں، وہ یہاں کی مٹی کی زر خیزی سے واقف تھے، اس لیے انھیں اپنی کامیابی کا پورا یقین تھا، اس سے پہلے بھی کشمیر خفیہ تحریکیں چلانے والے داعیوں کی پناہ گاہ رہا ہے جو باطنی اور زندقہ کھاتے ہیں، خواندہ امیر کے مطابق جب ایران کے حکمران شاہورین اور شیر پر مشہور ایرانی زندیق مانی کا مکر و فریب ظاہر ہوا اور وہ مانی کے قتل

کے درپے ہوا تو مانی جن جن ملکوں میں روپوش رہا ان میں کشمیر بھی شامل تھا، پروفیسر انٹلا کی تحقیق کے مطابق خوفناک اسماعیلی تحریک کے داعی کشمیر بھی آتے تھے، اور یہاں فقیروں اور

دیشوں کی صورت بنا کر اپنی باطل تحریک کی اشاعت کرتے تھے، عباسی حکومت کا جڑ سے کھینچنے والے مسلمانوں کا دینی مزاج وسیع پیمانہ پر بگاڑنے والے اور اسلامی ثقافت کی نقاب کشائی کرنے والے ہر کی ذرا کے اسلاف کشمیر کے تربیت یافتہ تھے۔ ماضی قریب میں قادیانیت

پھیلنے لگی تو کچھ وقت کے لیے کشمیر اس باطل تحریک کے لیے بھی صحت افزا مقام ثابت ہوا۔

دسویں صدی ہجری میں ایران کے صفوی طالع آزمائے اور ایرانی فکر و ثقافت کی نشر و اشاعت

میں گہ فودار ہوئے تو ان کا ایک داعی کشمیر بھی وارد ہوا، جس کا نام میر سید شمس الدین تھا، کشمیر کی تاریخوں کے مطابق وہ یہاں اپنے حکمران کی جانب سے سفارت کے فرائض

پہنچا جب السیر فی اخبار افراد البشر: حیات الدین حسینی و خواندہ امیر، ج ۱ ص ۲۰۰

دعوت اسلام، اردو ترجمہ، مولوی عنایت اللہ مرحوم، مطبوعہ کراچی ۱۹۶۲ء

۲۳۵-۲۳۶ سے سیم السلمان، یا قوت بخاری الروی، ج ۱ ص ۳۲۲ عنوان "نوبار"

انجام دینے کی غرض سے وارد ہوا، مگر درپردہ پوری رازداری کے ساتھ مذہبی انتشار پھیلانے میں مصروف ہوا، دوجہانزیہ اور ہوشیار شخص تھا، اس لیے علانیہ اپنے مشن کا

اظہار نہیں کیا، وہ پہلے شیخ الاسلام بابا اسماعیل کبروی کے حلقہ ارادت میں داخل ہوا، اور ایک معزز روحانی پیشوا کی پناہ حاصل کی، اس کے ساتھ ساتھ اس نے مغلوج

دے اور شاہ میری سلاطین کو دروغ و اعتناء سمجھکر ان وزراء اور سیاسی کھلندڑوں سے تعلقات قائم کئے جن کا مستقبل روشن تھا، ان میں ملک عیدی رینہ، موسیٰ رینہ، ملک محمد

ہاجی، تاجی چک وغیرہ جیسے سرکردہ لوگ ان کے جوشیلے حامی اور عقیدت مند بن گئے، یہی لوگ اس وقت سیاست و امارت پر چھائے ہوئے تھے،

میر شمس الدین نے وزراء اور سیاست دانوں کی پشت پناہی پر اپنی دعوت کا آغاز کھل کر کیا، انھوں نے اس پر نور بخشیت اور محبت اہل بیت کا لیبل چسپاں کیا اور حضرت امیر

سید علی ہمدانی کے نہیں حسن ظن ظاہر کیا، اس کے ساتھ ہی انھوں نے اہل بیت کی تعظیم و تہلیل اور صحابہ کرام کی شان میں مہمانت شروع کی، انھوں نے تمام سنی مسلمانوں کو

اہل بیت قرار دے کر وسیع پیمانے پر ان کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا، کشمیر وارد ہونے والے حضرت خضر نے انھیں نصیحت کی تھی،

جابل لوگوں، جھوٹے مذاہب کے ماننے والوں اور اندھے دل متعصب

جماعتوں کو ائمہ معصومین کے مذہب کی طرف راہنمائی کرنی چاہئے۔

حضرت خضر نے انھیں یہ نصیحت بھی کی کہ وہ کشمیر کے جملہ مسلمانوں کو چاہئے وہ حقیقی

اہل یا شافعی اپنا مذہب چھوڑنے اور ائمہ کا مذہب اختیار کرنے پر مجبور نہ ہوں، میر شمس الدین

والی نے اپنے رفقاء کی مدد اور وزراء کی پشت پناہی سے لوگوں میں نور بخشیت کی

نہ تھکتا الاحباب علی نور سیرج لاہوری سری نگر کشمیر ۱۳۶۲ھ مجلس المومنین۔ ص ۵۲

اشاعت کی، انھوں نے اس میں جو جابرانہ رویہ اختیار کیا، اس کا اندازہ انہی کے ایک تذکرہ نگار طاہر اللہ شوستری کے ان الفاظ سے لگایا جاسکتا ہے، لہذا میں میر صاحب کی تبلیغی خدمات اور امامیہ مذہب کی اشاعت کا ذکر کرتے ہوئے وہ لکھتے ہیں۔

”میر شمس الدین عوالتی کے دہاں پہنچنے کے وقت سے لے کر وہاں کے تمام لوگ شیخوں کے حکام و پوس مخلص شیعہ امامیہ ہیں، اور انھیں اپنی شیعیت میں اس قدر غلو ہے کہ اگر کبھی کشمیر کے سنی یہاں آتے ہیں تو ان سے جزیہ لے لیتے ہیں۔“

میر شمس الدین نے اپنی دعوت اور عقائد پر عوالتی میں احوط کے نام سے ایک کتاب بھی لکھی، جس کے پٹیا لفظ ہی میں اپنے آپ کو ”مور و مبعوث“ کی صورت میں پیش کیا اور انھوں نے یہ بھی دعویٰ کیا ہے کہ خدا نے انھیں امت محمدیہ کے اختلافات دور کرنے کے لیے بھیجا ہے، اور آگے اس مقصد میں کامیاب ہونے کے بعد دوسرے مذاہب کے اختلافات ختم کرنے کا حکم دیا، اس کی ابتداء انھوں نے کشمیر کے مسلمانوں کو فاسق و فاجر، سنگدل، کورہاٹن اور جھوٹے مذاہب کے پیروکار قرار دے کر کی، اس کے ساتھ ہی معاصر سنی علماء اور مشائخ کی کروا کشتی اور آبروریزی کی ہم تیزی کی، جس کا واحد مقصد یہ تھا کہ عوام کی عقیدت الٰہ سے ختم ہو جائے اور لوگ سرگرداں ہو کر کسی دوسرے مرکز کی طرف

سے جھپٹیں۔ امام محمد ص ۵۲ سے إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ فِي أَنْ أَرْفَعَ اخْتِلَافَ بَيْنَ بَنِي حُلَيْفٍ
لَا مَتَّهَ آدِلًا فِي الْفِرْعَوْنِ وَأَبْنَى الشَّرِّ بَعَثَ مُحَمَّدٌ يَدَهُ كَمَا كَانَتْ فِي زَمَانِهِمْ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ
ثَانِيًا فِي الْأَصُولِ مِنْ بَيْنِ الْأُمَّةِ وَكَافَّةً أَهْلَ الْعَالَمِ (سراج الاسلام مطبع اعجازی حیدرآباد)
لکھنؤ، پروفیسر مولوی محمد شفیع مرحوم کی تحقیق کے مطابق یہ وہی فقہ احوط ہے، جسے مرزا حیدر
شوستری نے زیست و نابود کرنے کی کوشش کی تھی۔

رجوع کرنے پر مجبور ہو جائیں، انھوں نے خانقاہ میر سید علی ہمدانی کو منہدم کر دیا اور جڑی ہی میں ایک دوسری خانقاہ ”تعمیر کردانی“ جسے میر صاحب نے کعبۃ اللہ کا درجہ دے دیا، اور اسی کا بیج رطوبت کر دیا۔ میر شمس الدین کے بعض عقیدت مند یہ گمراہوں نے لکھا ہے کہ انھوں نے بہت سے مندر بھی منہدم کر دیا اور طاقت کے زور سے غیر مسلموں سے بھی اپنی تحریک منوائی۔ ممکن ہے، اس میں کسی حد تک صداقت بھی ہو کیونکہ میر شمس الدین کی جابرانہ تبلیغ ایک مسلمہ تاریخی حقیقت ہے، تاہم غیر مسلموں پر ہاتھ اٹھانے کے بارے میں انھوں نے جو کچھ لکھا ہے، وہ بالندہ سے خالی بھی نہیں ہے، اگر ان کی مندر شکنی کی کیفیت وہی رہی ہوتی، جس کا نقشہ ان کے متقدمین نے پیش کیا ہے تو معاصر مندومندوں نے اس کا ضرور ذکر کیا ہوتا، بلکہ وہ اسے بڑھا چڑھا کر پیش کرتے، مگر وہ بالکل خاموش ہیں، اور صرف مسلمانوں کی ہاتھی ڈالنا اور فرقہ واریت پر ہنسنے نظر آتے ہیں۔

مرزا حیدر دو غلات کا شغری | میر شمس الدین عوالتی بچوں کے دور وزارت میں انتقال کر گئے، انھوں نے اپنی زندگی ہی میں اپنے بیٹے میر دانیال کو اپنا جانشین مقرر کیا تھا، اور بکشیوں کا استیصال | میر دانیال اور دوسرے نور بخشی مبلغوں نے اس محرک کو ترویج دینے میں پوری دلچسپی لی تھیں اور اور باثر لوگوں کا تعاون حسب سابق حاصل تھا۔

میر شمس الدین عوالتی کی مخالفت ان کی زندگی ہی میں شروع ہوئی تھی، اور ان کے خلاف ہرے کشمیر میں نفرت اور عداوت کی آگ بھیل گئی، اسی اثنا میں کا شغری کا مرزا حیدر دو غلات کچھ نسل سپاہیوں کے ساتھ کشمیر میں داخل ہوا، اس نے حالات اپنے موافق دیکھے، وہ واپس جا کر منقول فوجی طاقت کے ساتھ وہ بارہ کشمیر میں داخل ہوا، اور کسی مزاحمت کے بغیر اقتدار پر قابض ہو گیا، بلا جہل سے ایضاً سے راجہ ترنگنی، ترجمہ دت۔ ص ۳۰۴

ہی ہوا، اس نے مفلوج شامیری سلطنت پر قرار رکھی مگر اختیارات کی ہاگ اپنے ہاتھ میں رکھی۔
 نے اپنے مخصوص مزاج کے مطابق نور بخشیوں کو ہر آساں کرنا شروع کیا۔ کچھ لوگوں کو مارا مارا
 کھڑے ہوئے لوگوں کی قبریں اکھڑا دیں، اس مقام گیر می سے نور بخشی سہم گئے ان میں
 داسی کاروبار میں مشہور تھے، وہ روپوش ہو گئے، اور دوسرے تمام نور بخشیوں نے نور بخشییت سے
 ہونے کی کوشش کی، مرزا حیدر نے فقہ احمد کا ایک نسخہ ہابیوں کے درباری علماء کے
 ارسال کر دیا کہ مولف کے عقائد کے بارے میں شرعی حکم دریافت جائے علماء نے
 کتاب کو گمراہ کن اور مولف کو ان عقائد پر مصر رہنے کی صورت میں مباح الذم قرار دیا،
 حیدر نے اس فتویٰ پر اس سختی سے عمل کیا کہ نہ صرف برہیت کی ایک دوسری روایت
 کوئی، بلکہ خود مرزا حیدر اور اس کی اصلاحی تحریک ختم ہو گئی، ان لوگوں نے بھی جنہوں
 مدار میں اسے سرانگھوں پر بٹھایا تھا، اس کی مخالفت شروع کی یہاں تک کہ اس کا
 لار بھی اس سے پھر گیا، اس کے ساتھ جو کاشغری مغل کشمیر آئے تھے، وہ بھی اس کے زوال
 بن گئے، عورتوں پر ان کی دست درازیاں عام ہو گئیں، مرزا حیدر ان پر روک
 کے بجائے بعض اوقات انہی کا پاس دیکھنا کرتا تھا، مرزا اسد اللہ مرحوم نے اپنی منظوم
 کشمیر میں اس افسوسناک صورت حال کا نقشہ ان اشعار میں کھینچا ہے۔

بیز عورت دگر ضعیف	دست ترکاں بعنف گشت بسا
تطاؤل در از دست شدہ	زان عالم ستود پست شدہ
خواستند داد اگرچہ مردم زار	حاکم اصلا نکشت گوش گزار
باس و کان خود نمود بھی	وزر عایا نخورد هیچ غنی

حیدر نے اس فتویٰ کو اپنی مشہور کتاب تاریخ رشیدی میں درج کیا ہے، ملاحظہ ہو اس کا انگریزی ترجمہ
 ۱۹۱۱ء نیز ص ۳۳۴

کثرت مردمان کاشغری

کرد و در ویدہ اش چو جلدہ گری

نہری اور تہذیبی خدمات | مرزا حیدر کے مزاج کی درشتی نے اس کی اصلاحی تحریک کو ناقابل
 فانی نقصان پہنچایا، ورنہ وہ بہت ہی اعلیٰ اوصاف کا مالک تھا، اور اس کی دشا سالہ
 ذلت امارت کے دوران کشمیر کے مسلمانوں کو بڑے فوائد پہنچے، وہ کاشغری اور بچہ حنفی تھا
 اور کشمیر میں اس نے سنیعت و حنفیت کے سوا کسی دوسرے فرقہ یا فقہی مسلک کا وجود گوارا
 نہیں کیا، اس نے اپنے دور حکومت میں علم و فن کی آبیاری کی، وہ خود بڑا عالم، مصنف اور
 ادیب تھا، اس کے علم و فکر کا ثبوت اس کی مشہور کتاب تاریخ رشیدی ہے، جو مستند تاریخی
 معلومات کا مجموعہ ہے، اس کی علم دوستی، علماء پروری اور اہل فن و ادب کی حوصلہ افزائی
 نے بہاں کے لوگوں سے خراج تحسین وصول کیا، اسی طرح اس نے معاشی حالات بھی سدھارے
 اور سیاسی و انتظامی انتظام کا بھی خاتمہ کر دیا، مشہور عالم اور بزرگ حضرت شیخ حبیب اللہ نوٹھروی
 کی زبان سے درج ذیل تعریف و تحمید مرزا حیدر کے اہل کشمیر پر غیر معمولی احسانات کے حق میں معتبر
 ثبوت کی حیثیت رکھتی ہے۔

من شنیدم کہ میرزا حیدر	بود در آن زمان شہرہ صفت
کز فراست کے بود چناں	گو کسی بود بودش ادسلطان
در شجاعت چو او نہ رستم بود	در سخاوت چو او نہ حاتم بود
در طبابت حکیم حاذق بود	در عبادت عبید خالق بود
بود در دیش و دست ہم در دیش	چہ صفاکیش بود و نیک اندیش
طرح کشمیر اگر نکوست نکو	این ہمہ آمدہ از دست از د

لہ باغ سلیمان دہلی، دیوان جی قلی

ی طرح مرزا سعد اللہ شاہ آبادی بھی اپنی مظلوم تاریخ میں اعتراض کرتے ہیں۔
 خلا را بے رعایت کرد
 بیت اہل حال کر دہوس
 شت اہل کمال بیش عزیز
 است ارباب صنع از ہر جا
 دہر سیقی از نوازش ساز
 عمارات مرتفع تعمیر
 شت نیز خشک سالی کرد
 مراعات ادبیں انواع
 ہر سال ملک رانی کرد
 مرزا حیدر دو غلات کا خاتمہ کرنے کے ساتھ ہی حکم و نذر
 اور ارباب سیاست سلطنت و حکومت پر غالب آئے انھوں
 امیری سلطان حبیب شاہ کے سر سے تاج اتارا اور اپنے ایک رہنما کے
 اس کے ساتھ ہی شاہمیریوں کی سواہ دو سو سالہ پرانی حکومت کی جان نکل گئی۔
 کو کشمیر مستقل سلطانین کی حیثیت سے ۳۲ سال حکومت کرنے کا موقع ملا انھوں نے
 تجدید و احیاء میں اس قدر طاقت صرف کی کہ اس کا وجود پہلے سے کہیں زیادہ
 حکم جوا تاہم اس میں ایک تاریخی تبدیلی رونما ہوئی،
 اس الدین عراقی اور ان کے رفقا کسی گہری علمی اور فکری صلاحیت کے مالک
 انھوں نے یہاں قدیم باطنی داعیوں کی طرح طاقت و قوت ملنے پر جبراً اور زور

اپنی تحریک پھیلاتی، اور جب بھی اس طاقت سے محروم ہوتے تو چھپ چھپ کر اور سینہ
 بینہ اسے آگے بڑھا یا، جب ان کا اور ان کے جملہ رفقا کا انتقال ہوا تو اس تحریک
 کو نقصان پہنچا۔
 میر شمس الدین عراقی کی تحریک مختلف عناصر کا ملغوبہ تھی جن میں غالی شیعیت اور ایرانی
 ذہنیت کا عنصر غالب تھا، صاحبزادہ حسن شاہ لکھتے ہیں:-
 "میر شمس الدین عراقی نہ صرف فرقہ امامیہ کے بانی تھے، بلکہ ان کی دعوت کشمیر
 ایرانی تہذیب اور فارسی زبان و ادب سے تعلق رکھنے کی حیثیت سے بھی بڑی اہمیت
 رکھتی ہے، اس دعوت کے نتیجے میں کشمیر کے تعلقات وسط ایشیا کے بجائے اچانک
 کے ساتھ مضبوط ہوئے۔"

جب چک حکمرانوں کو میر شمس الدین کی تحریک کو مضبوط بنیاد پر استوار کرنے کی
 ضرورت لاحق ہوئی تو انھوں نے امامیت ہی کی پناہ لی اس طرح یہ تحریک اپنی انفرادیت
 کھو بیٹی۔ چک حکمرانوں نے بذور طاقت امامی شیعیت مسلط کرنے کی کوشش کی، علمی اور فقہی
 مسائل میں ایرانی اہل علم مرجع قرار پائے۔

غازی خان چک سلطنت کا پہلا حکمران ہوا، اس نے منظم طریقے پر کشمیر میں شیعیت کی
 اشاعت کا بیڑا اٹھایا، مورخ غلام حسن مرحوم لکھتے ہیں:-

اس نے شیعہ مذہب کو رواج دینے میں پورا زور صرف کیا، ہندوؤں
 اور سنی مسلمانوں کو اپنا مذہب چھوڑنے پر مجبور کیا،

اس نے فارسی زبان کی ترویج میں بھی دلچسپی ظاہر کی، یہاں تک کہ سکوں پر بھی فارسی

کرائے کا حکم دیا، ایک دوسرے چک حکمران دولت چک کے بارے میں
رخ فر سے لکھا ہے۔

اس نے ہدائی سلسلہ کے تمام درویشوں اور صوفیوں، اس سلسلے کے نور
اور نور بخشی طریقے کے آداب و رسوم کو از سر نو زندگی بخشی ہے۔

ح سلطان حسین خان چک کے بارے میں مورخ حسن لکھتے ہیں، کہ گوگڑا
اور انصاف کے تمام میں بھی آگے آگے تھا، تاہم مذہبی تعصب سے بھی خالی

مذہبی تعصب اور شیعیت اور اس کے رسومات کو رد و اچا دینے کے لئے ہندو
علماءوں سے ہمیشہ برسر پیکار رہا۔

ان کے دوسرے حکمرانوں کی حالت بھی یہی تھی، صرف یوسف شاہ چک
وہ لہو و نسب اور ساز و سنگیت کا دلدادہ تھا، اور اسی میں اس کا سارا وقت
آزاد مشرب ہونے کی وجہ سے کشمیر کے معتوب مسلمانوں کو اس کے دور میں
ن مل گیا تھا، یہی وجہ ہے، کہ کچھ اکابر علماء بھی اس کے شکر گزار نظر آتے ہیں۔

دور میں علماء اور مشائخ اہل مقام اور اذیتوں کا نشانہ بن گئے، ان علماء کو
یا، جنہوں نے مرزا حیدر کے زمانے میں نور بخشیوں کی مخالفت میں حصہ لیا تھا،
کے شاگرد محمد شمس الدین الماس، مولانا سید کمال، سید حسین خوارزمی،

شان شاہی، قلی۔ سلسلہ تاریخ حسن ص ۲۸۴ - سلسلہ نزہۃ الخواطر
عبدالحی صاحب ج ۲ ص ۱۱۱ حنفیہ فقیر محمد جہلمی، تہذیب و علم ہند مولوی رحمان علی

ہند منصور اور سید حمید وغیرہ بے دردی سے قتل کئے گئے، ان میں سید حمید کی لاش ان کے سر کے
بند رفتاری گئی، ایک اور بزرگ خواجہ فاضل شاہ جو کو غازی خاں کے ایما پر ہر دیکر مارا گیا۔

جہاں سزاؤں میں ہاتھ پیر کاٹنا، آنکھوں میں گرم سلیمیاں پھیرنا عام تھا، ایک عالم شیخ
یقوب کے جسم سے دائیں ٹانگ اور بائیں بازو جدا کر دیا گیا، انھوں نے ہاتھی عمر کتابت اور
عبادت میں گزار دی تھی۔

قدیم شاہمیری حکمرانوں نے بہت سے علماء کو فکر معاش سے بری کرنے کی خاطر جاگیریں
تھیں، چک حکمرانوں نے ان جاگیروں کو ضبط کر لیا، اس طرح ان کی علمی مجلسیں آسانی سے
ختم ہو سکیں، بہت سے مدرسے بند ہو گئے اور خانقاہیں بے رونق ہو گئیں، علماء اور مشائخ نے
وطن کو خیر باد کہنا شروع کیا، ملا عبد البصیر لکھتے ہیں۔

”حضرت بابا اسماعیل کے انتقال کے ساتھ ہی جب مذہبی فتنہ قوت کے ساتھ ابھر

گیا، تو بیاں کے حکمران نے حق و انصاف سے ہاتھ دھو کر بزرگانِ دین کو تکلیف
پہنچانے کی کوشش میں لگ گئے، اس کے نتیجے میں اکثر بزرگوں نے کشمیر سے ہجرت کی اور
وہ ہندوستان کے مختلف علاقوں میں سکونت پذیر ہوئے۔“

اس دور کا سب سے زیادہ افسوسناک پہلو یہ تھا کہ نور بخشی عوام چک حکمرانوں کی
ہشت پناہی کی وجہ سے مذہبی راہنماؤں کی شان میں بڑے گستاخ اور بے لگام ہو گئے تھے،
وہ جہاں اور جس طرح چاہتے ان کی تذلیل کرتے تھے، اس دور کے ایک جلیل القدر عالم اور بزرگ
علامہ داؤد خاں دمرہ رشید سلطان العارفین شیخ حمزہ کشمیری ”اہلِ بداعت“ کی حیا سوز بے با

سلسلہ تاریخ اعظمی - لاہور ۱۳۰۳ھ ۱۹۱۵ء باغ سیلانی سلسلہ اعظمی، سلسلہ خوارق السالکین (دہلی)،

سلسلہ نزہۃ الخواطر - ج ۲ ص ۱۰۰ و تاریخ اعظمی ص ۱۰۶

وگتافی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”جب اہل مذاہنہ کشمیر کے حکمران ہوئے اور کھل کر اپنے باطن کا اظہار کرنے لگے تو انھوں نے سادہ لوح علی کو سخت تکلیفیں پہنچائیں کبھی انھیں کھانے پر بلایا تو اس کا نام (دعوت کے بجائے) رشوت رکھا، اور اس کو دو چاند ادا کرنے کی مانگ کی، اگر کبھی ان کی تعریف و خوشامد کی تھی تو اب آنے سے گالیاں بکس کر ان کا مواضع چکالے لگے۔“

تذریل و استہزار کی یہ گرم بازاری دیکھ کر بہت سے علماء اور مشائخ پھاڑوں اور دیوانوں کی پناہ لینے لگے، اس طرح جو ملک دو سو سال تک علماء اور صوفیہ کامرکز ثقل بنا ہوا تھا۔ ب ویرانی کا قیام منظر بن گیا۔ حضرت شیخ یعقوب صرنیؒ نے جو اسی دور سے تعلق رکھتے تھے اپنی مایہ ناز عربی تفسیر کے مختصر سے پیش لفظ میں اس دور کے حالات کی طرف اشارہ کیا ہے، فرماتے ہیں۔

”زمانے کے حادثات اور وطن اور اہل وطن سے دور رہنے کے باعث میری حالت خراب ہو گئی، دل پر اگندہ ہوا، یہاں تک کہ میں اس تفسیر کا ایک صفحہ کشمیر میں اور دوسرا ہندوستان میں لکھ رہا ہوں۔“

ب سیاست کی مزاحمت اور ناکامی | نور بخشی تحریک کو مختلف طبقوں کی طرف سے مزاحمت سامنا کرنا پڑا، ان میں ارباب سیاست و حکومت، علمائے دین اور مشائخ کرام سب اہل ہیں، تاہم یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ اس کوشش میں صرف مشائخ کو کامیابی

دے دستور السالکین شرح در الدارین، الیکٹرک پریس لاہور، ص ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰

سارے کے پیش لفظ میں صاف الفاظ میں لکھا ہے، کہ اگر ایک طرف اہل مہانت صحابہ کی
بے گناہی کرنے میں تو دوسری طرف کچھ سنی بھی اہل بیت اہلار کے فضائل و محامد سے انکار
پنا ایمان ضائع کرنے پرتے ہوئے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

”جب چاہے اس دور میں اہل بدعت کی تعداد میں اضافہ ہونے لگا تو انھوں

انکار اور خیالات بگاڑ کر رکھ دیئے، نتیجہ یہ ہوا کہ خود بھی، اور راست سے دور چاہتے

وہ بہت سے دوسرے لوگوں کو بھی گمراہ کر ڈالا، ان میں کچھ لوگ حضرت علی کرم اللہ

جہ کی غیر معتدل محبت میں مبتلا ہو کر دوسرے خلفاء کی خلافت سے انکار کر بیٹھے

وہ دوسری طرف بعض لوگوں نے اہل بیت کی فضیلت سے انکار کیا (اللہ کی پناہ)

یہ ایسے لوگوں کو اپنے قہر سے نابود کرے،

یہ بدعت کا مقابلہ کرنے کے لئے مولف نے یہ رسالہ لکھا ہے، اس میں انھوں نے

م کے مناقب میں صرف وہ روایتیں پیش کی ہیں، جو اہل بیت سے مروی ہیں اسی طرح

کی شان میں ان روایات کا احاطہ کرنے کی کوشش کی ہے، جو خلفائے راشدین اور

اجلہ صحابہ کی سندوں سے منقول ہیں، مؤلف سے پہلے ان کے والد مولانا ابو الفتح

نے بھی اسی موضوع پر سیف السابین کے نام سے فارسی میں ایک کتاب لکھی تھی،

میں نے آج بھی موجود ہیں۔

سند علماء کچھ لوگ باتھ پر باتھ رکھ کر حالات کو صرف دیکھنے ہی پر قانع تھے، کچھ علماء

اور نمود و نمائش نیز دوسرے دنیاوی اغراض و منافع کے اسیر ہو کر، خاموشی

کے ہوئے تھے، حضرت داؤد خاکی نے ان اشعار میں دراصل اپنے دور ہی کے جاہل

کی پردہ داری کی ہے۔

فتویٰ و درس و تفسیر نفہ خوبست لیک

فتنہ گردوں پر بدست مردہ گو ہر شد است

چارہ دفعہ ریا حنفی نہ معمول فقہ

حیلہ اخذ رہا صد باب چوں فر فر شد است

نیت عالم آنکہ بہر رشوت و الزام خلق

حیلہ ہائے نادار ش محفوظ و متحضر شد است

نیت عالم آنکہ غافل گشتہ از روز حساب

طالب دطامع با وقاف و زور زور شد است

تاہم علماء دین ہی میں کچھ بزرگ ایسے بھی تھے جو مصاحبت کے خواہاں تھے اور حکمرانوں

اور خود غرض سیاستدانوں کی انتقامی کارروائیوں سے پریشان ہو کر دو فرقوں کو قریب

لانے کے آرزو مند تھے، ان میں سے کچھ لوگ تفضیلت کی طرف مائل ہوئے مشہور مدرس

اور عالم حافظ ملا بصیر (استاد شیخ یعقوب صری) کے بارے میں ایک نور بخشی مصنف نے

لکھا ہے کہ وہ میر شمس الدین عرواقی کے عقیدتمند اور مقلد ہو گئے تھے، سنی مؤرخوں کی طرف

سے اگرچہ کبھی اس کی تائید نہیں ہوئی، تاہم اس قدر انھوں نے اعتراف کیا ہے کہ ان کے

چند ممتاز تلامذہ جن میں شیخ داؤد خاکی بھی شامل تھے، ان سے بدظن ہو گئے تھے، اور انھوں

نے ان کی درس گاہ میں آنا چھوڑ دیا تھا۔ اسی طرح ایک اور عالم جو مولوی حاجی کے عون

سے معزوف تھے، اور بلند پایہ خطیب کی حیثیت سے مشہور ہوئے تھے، شیعیت سے متہم تھے

بذا جبر و غلات نے انھیں قتل کر دیا تھا، جو اکثر سنیوں کو مار گزرا تھا۔ یہ اگرچہ اس قسم کے علماء پورے خلوص اور نیک نیتی سے محض دو متحارب فرقوں کو بیلانے کی غرض سے تفضیلت کی جانب جھک گئے تھے، مگر یہ قربانی ان کے لئے بہت زیادہ ہر اعتبار سے بے فائدہ ثابت ہوئی، نور بخشوں نے برسرِ اقتدار اگر جہاں باطل و مصلحت کو اپنے انتقام کا نشانہ بنایا وہاں مصالحت پسند علماء کا بھی مذاق اڑایا، اسی دور میں داؤد خاکی نے ایسے علماء کو شیخان بے فراست سے یاد کیا ہے۔

مگر بعد صوفیائے کرام اور باب سیاست، رسمی اور مصالحت پسند علماء دین کے علاوہ میاب مدافعت ایک اور طبقہ بھی تھا جس نے اس دور میں سیاسی غمخووں اور منافقوں سے دامن بچا کر نور بخشوں کا مقابلہ کیا، اور ان کے لئے جوئے سیلاب کے آگے ارشادِ تبلیغ علیہ مضبوطا بندھ باندھا، انھوں نے شہروں اور دیہاتوں میں جا کر سادہ لوح مسلمانوں کو دین و یقین سنبھالا، ان میں سرفہرست شیخ الاسلام ملا اسماعیل کبروی تھے، جنھوں نے سے پہلے میر شمس الدین عراقی کے عقائد کی قطعی کھول دی اور اس طرح ان کے حریف پھرے، وہ اگرچہ بلند پایہ عالم اور علماء کے سر پرست تھے، مگر آخری دم تک خانقاہی بازی، ان کے اصلاحی کارناموں کا تذکرہ آگے ان کی وہ عظیم الشان خانقاہوں کے میں آئے گا۔

شیخ اسماعیل کبروی کے بعد جس دور میں عظیم روحانی شخصیت نے نور بخشی عقائد کے پھر اور سلطان العارفین شیخ حمزہ مخدوم کشمیری کی ذات تھی اللہ تعالیٰ نے انھیں عظیم بصیرت سے نوازا تھا، اس لئے ہر قسم کی باطنیت اور شعبہ بازی ان کے آگے

دارِ پنج اعلیٰ۔

بے کار ثابت ہوئی، وہ تجربہ سو پور کے رہنے والے تھے، مگر مستقل قیام سرِ بکر میں کیا تھا، یہاں انھوں نے مختلف مسجدوں اور خانقاہوں میں سالہا سال قیام کر کے بے شمار بندگانِ خدا کا ایمان ضائع ہونے سے بچایا، یہ ان ہی کا مقام و مرتبہ تھا کہ اسوقت کے جلیل القدر ریشیوں جن کا تاریخ تصوف کشمیر میں اپنی علیحدہ مقام تھا، اور جو کشمیر کے معاشرے میں گہرے اثر و رسوخ کے مالک تھے، ان کے دستِ حق پرست پر بیعت کی اور ان ہی کی ہدایت و رہنمائی میں ریشیت کو شریعت کے سانچے میں ڈھالنے کا اہتمام کیا، حضرت شیخ حمزہ مخدوم کی اصلاحی و تربیتی تحریک کا ایک اہم جزو یہ بھی تھا کہ انھوں نے اس اصل مرض کی بھی نشان دہی کی جس سے عوام میں باطل تحریکیں پھیلی ہیں، اور عقائد و اعمال میں تو نزل اور سستی واقع ہوئی ہے، یہ مرض بے قیہ تصوف ہے، حضرت شیخ حمزہ نے اپنے دور کے بے لگام صوفیوں کو اپنے قریب آنے کا بھی موقع نہیں دیا، اسی طرح اپنی روحانی مجلسوں میں غیر شرعی اعمال و خلاف کو جگہ دینے کی اجازت نہیں دی، ان کا ایک عظیم کارنامہ یہ بھی ہے کہ اپنے صاحبِ علم مریدوں کو لوگوں کی تربیت پر مامور کیا، جن کی مساعی جہیلہ سے ہی تبرا اور براہِ منت کا فائدہ ہو کر اصحابِ رسول اللہ کا احترام و تقدس مسلمانوں میں بحال ہوا، ان کے ایک شاہِ صلی شاگرد حضرت داؤد خاکی نے اپنی تصانیف کے ذریعہ اس اصلاحی تحریک کو استحکام عطا کیا، اور اس طرح صحیح اصلاحی تحریکیں مسخ کرنے والوں کو بے دست و پا کر کے رکھ دیا۔

بلکہ در حکومت کے سرکردہ | چک امرا اور سلاطین کی ساری زندگی سیاسی ادارہ گردی دار اس اور خانقاہ میں | اور فرقہ واریت کو ہوا دینے میں صرف ہوئی، ان کے پیاس رس

سے مثلاً و المریدین۔ دستور السالکین، رسالہ غسلیہ، رسالہ جلالیہ، رسالہ ضروریہ، مجموعہ الفتاویٰ، تہذیبہ لامیہ وغیرہ۔

وزارت و سلطنت میں کسی بھی غیر معمولی مدرسے یا تربیت گاہ کا سراغ نہیں ملتا ہے۔
 وزیراعظم موسیٰ رینہ اور سلطان حسین شاہ چک الہ سے متعلق ہیں، موسیٰ رینہ نے شیراز میں
 قیام کے لیے ایک دعوتی مرکز کی تعمیر میں بے حد دلچسپی ظاہر کی تھی، یہ وہ زمانہ تھا، جب میر صاحب
 قی حضرت نیر سید علی ہمدانی کی خانقاہ منہدم کرنے اور ایک دوسری خانقاہ تعمیر کرنے میں
 مصروف عمل ہوئے تھے، موسیٰ رینہ نے علاوہ اس میں ان کا ہاتھ بٹایا تھا، میر صاحب کی بانی ہوئی
 خانقاہ آج بھی موجود ہے، اور شیعوں فرقہ کے لوگوں کے لئے بڑی اہم تربیت گاہ کی حیثیت
 ہے، اس نے زمانے کے کئی نیشب و فرائز بھی دیکھے، فرقہ وارانہ فسادات کے موقعوں
 فرقہ پرست سنی مسلمان اسے اندر آتش کرتے تھے، جس سے شیعوں کے ساتھ ساتھ
 مسلمانوں کو بھی دکھ پہنچتا تھا، اور وہ اس کا ہر ما اظہار بھی کرتے تھے،

اسی طرح سلطان حسین شاہ چک نے اپنے وہ سلطنت میں ایک دارالعلوم
 جس کے مصارف پورا کرنے کی غرض سے کئی دیہاتوں کی آمدنی وقف مدرسہ رکھی
 تھی، حضرت شیخ فتح اللہ حقانی کو اس کا صدر مدرس اور شیخ دوویش شیرازی کو ان کا
 مقرر کیا۔ اول الذکر حنفی، المذہب سنی عالم تھے، جب کہ شیخ شیرازی شیعہ تھے،
 انہی نے کچھ ہی دنوں بعد مدرسے سے ترک تعلق کیا، اس کے بعد انھوں نے کشمیر کو
 چھوڑ کر سیالکوٹ میں قیام کیا، اور یہیں درس و تدریس کا مشغلہ جاری کیا، اس کے ساتھ
 خود داماد اور عزیز شاگرد ملا کمال الدین راستہ و مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی
 حکیم سیالکوٹی (سید اللہ علوی)، اور ملا جمال الدین بھی یہیں وارد ہوئے، انھوں نے
 از ایک یہاں درس دیا۔ شیخ فتح اللہ حقانی کے شاگردوں میں حضرت شیخ حمزہ
 بھی تھے۔

میں خانہ بی نے شیخ حبیب اللہ خوارزمی کو شیخ الاسلام مقرر کیا تھا، وہ بڑے
 باہک اور جرات مند عالم تھے، انھوں نے سنی عقائد پر عقائد کے نام سے ایک رسالہ لکھا
 تھا، جس میں خلافت اور امامت پر بحث کر کے اہل سنت کے موقف کی تائید کی، ملک کے
 شیخ الاسلام ہونے کے باوجود ان پر قاتلانہ حملہ کیا گیا۔ اس میں وہ بچ گئے، مگر حملہ ایک مستقل
 سیاسی تحریک کا باعث بن گیا۔ تفصیل آگے آئی ہے۔

شیخ اسماعیل کبروی اگرچہ سلاطین کی جانب سے زین العابدین کے بعد کسی بھی حکمران نے علوم و
 فنون اور ادب و ثقافت کی آبیاری نہیں کی مگر علمائے دین کبھی بھی اپنے
 لائق سے غافل نہیں رہے، وہ حوصلہ شکن حالات میں بھی اپنی منصبی ذمہ داریوں سے
 ہٹ کر رہنے کی کوشش کرتے رہے، اگرچہ حکمرانوں کی جانب سے نئی درس گاہوں کی تعمیر کا

سلسلہ یک ختم رک گیا، مگر علماء کی اقامت گاہیں اور صوفیہ مشائخ کی خانقاہیں مستقل
 تھیں اور تربیتی ادارے بن گئے، ہم یہاں ان میں سے کچھ ممتاز اداروں کا حال بیان کرتے
 ہیں۔ حضرت شیخ اسماعیل کبروی، جیسا کہ ہم نے اوپر میر شمس الدین عاقی کے حالات میں
 ذکر کیا ہے، آخری شاہمیری دور اور ابتدائی چک عہد کے بلند پایہ عالم دین اور ولی کامل
 نے کشمیر میں انھوں نے ایک ایسے دور میں مذہب، اہلسنت والجماعت کی مدافعت میں سرگرم
 حصہ لیا، جب سنی علماء اور مشائخ نامیدی کے شکار ہو کر ہجرت یا خلوت اختیار کر رہے
 تھے، انھوں نے بڑی حوصلہ مندی سے تدریس، تبلیغ اور خانقاہی تربیت کو فروغ دے کر
 ان کی خفناک بیخاری کا مقابلہ کیا۔ وہ اپنے وقت کے شیخ الاسلام تسلیم کئے جاتے ہیں، بڑے
 اہل اصحاب مناصب تک ان کی رسائی تھی اور ان کی خانقاہ میں سینکڑوں لوگ بیک
 انت اطمینان سے کھانا کھاتے تھے، مگر خود ان کی بے نفسی اور خدا ترسی کا یہ عالم تھا کہ

رگ پر جب احباب میں سے کسی نے پوچھا، یہ کیا ضروری تھا کہ سارا مال فقیروں میں بانٹ دیا جائے؟ تو جواب دیا۔

”درویشوں (یعنی خانقاہ نشینوں) کا مال ان کے اور فقراء کے درمیان مشترک ہوتا ہے، میں نے اپنے بیٹے کے لیے اس کے کچھ نہ چھوڑا ہے کہ اگر اس کا کوئی عمل ٹھیک ہے، تو مجھ پر اس کے مصارف کا پورا کرنا لازم نہیں ہے۔“

حضرت شیخ کی گونا گوں خدمات اور کاموں میں ان کی دو عظیم الشان خانقاہوں کی تھی یہ خانقاہیں بیک وقت صوفیہ اور سالکوں کی ممتاز ترین تربیت گاہیں درس کا مشغلہ رکھنے والوں کے لیے درس گاہیں، عراق اور خراسان کے طلباء علم کے لیے قاصد گاہیں اور تصنیف و تالیف میں دلچسپی رکھنے والوں کے لیے شاندار کتاب خانہ، مورخ محمد اعظم دیرمزی لکھتے ہیں کہ ان خانقاہوں میں فقر اور صوفیہ کے علاوہ علمی طلبہ کے لیے بھی مفت کھانا میسر تھا جو حصول علم کی غرض سے کشمیر میں موجود ہونے والے مسافروں کے علاوہ فقراء اور طلباء علم کثیر تعداد میں یہاں آمد و رفت

کھتے تھے۔ سادہ اور انہر اور ہرات جیسے ممالک سے تعلق رکھنے والے طلبہ یہاں آتے تھے، اور ان کی خانقاہ کے نگر سے کھانا کھاتے تھے۔ ”تاریخ عظمیٰ ص ۳۷۷“

خانقاہ میں کتابوں کا ذخیرہ میسر رکھنے کی طرف مورخ اعظمی اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”بہت سی کتابیں دیگر لوازم کے ساتھ خانقاہ میں وقف رکھیں“ (ایضاً) میں حضرت میر سید علی ہمدانی کے نقوش مٹانے کی کوشش اور سازش کی، جسے علمائے تصوف اور مشائخ اہل مدائن کی ہمت کی بے شمار سے تعبیر کرتے تھے،

واقعات السالکین، (عظمیٰ)

اس لیے ضرورت اس امر کی تھی کہ حضرت امیر کبیرؒ کے ایک ایک نقش پا کو مستقل مشعل راہ بنادیا جائے، اس سلسلے میں حضرت امیر کبیرؒ نے خود ہی اپنی تشریف آوری کے زمانے میں کثیر کے مسلمانوں کو اور اذ فقیہ کے نام سے ایک مجموعہ اذکار بطور ارمان عطا کیا تھا، انھوں نے ہر نماز کے بعد اسے اجتماعی صورت میں پکڑ پکڑے گا بھی اہتمام فرمایا تھا، یہ مجموعہ اور اذکار باطنی فیوض و فوائد رکھنے کے ساتھ ساتھ بے شمار ظاہری فوائد کا بھی حامل رہا ہے، اس کے پھر اور غنائیت سے بھرپور لہجے میں پڑھنے سے اسلام کے عناصر دیکھی جیسے توحید و رسالت پر ایمان و یقین، ذات اقدس پر درود و سلام، آپ کے آل و صحابہ کے فضائل و محامد کا اعتراف، ادب و احترام، اللہ سے محبت، ان کے حق میں دعا کے مغفرت وغیرہ کا اعلیٰ اعلان اور بکمال جذب و وجد اظہار ہوتا ہے، اور مجموعی طور پر مسلمانوں کی اجتماعی توت اور مذہب اہل سنت و الجماعت کے برحق ہونے کا صحیح منظر پیش کرتا ہے،

حضرت امیر کبیرؒ کے بعد آپ کے جملہ رفقا اور متبعین نے ہر دور میں اس کے ورد پر بڑی شدت سے مداومت کی، یہاں تک کہ آج بھی یہ مجموعہ اور ادب کشمیر کے ہزار ہا ہزار لوگوں کی نوک زبان پر ہے، اور اسے روز آئے انفرادی اور اجتماعی صورت میں پڑھتے ہیں، اس میں شک نہیں کہ اس نے بروقت دانستہ طور پر مگر ایساں پھیلانے والوں کی سازش ناکام بنادی ہے، حضرت شیخ اسماعیل کبرویؒ نے اپنے پُر آشوب دور میں اپنی خانقاہ میں اوراد فقیر پڑھانے کا وسیع پیمانے پر انتظام کیا تھا، محمد اعظم لکھتے ہیں۔

”ہر روز چار سو اوراد پڑھنے والے صوفی منش بزرگ یہاں حاضر ہوتے تھے“

سہ حضرت شاہ عبد الرحیم صاحب دہلویؒ بھی سلسلہ کبرویہ سے منسلک ہونے کے بعد بعد نماز فجر اوراد فقیر پڑھانے لگے جیسا کہ ان کے نامور فرزند حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے اس کا اعتراف کیا ہے۔ ملاحظہ ہو انتباہ فی سلاسل الاولیاء

اورنگزیب عالمگیر کی مذہبی رواداری

(۲)

از جناب عہد الترقی صاحب ایچ۔ اے۔ اودھنی کلاں (جھان)

مندرجہ بالا شواہد کے پیش نظر بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ اورنگزیب نے ملاحیت، قابلیت اور استعداد کو اہمیت دیتے ہوئے ہر مذہب و ملت کے افراد کے لیے شاہی ملازمتوں کے دروازے کھول رکھے تھے جو اس کی مذہبی فرخ دلی کی بین دلیل ہے یہی نہیں بادشاہ اپنے امراء کے رنج و راحت میں بھی برابر شریک رہتا تھا، بخشی الممالک روح اللہ خان جب بستر مرگ پر آخری سانسیں گن رہا تھا تو بادشاہ بہ نفس نفیس اس کی عیادت کو گیا اور اسے تسکین دیتے ہوئے کہا کہ انسان کو کسی حال میں بھی رحمت خدہ اوندی سے مایوس نہیں ہونا چاہیے اپنی جو خواہش ہو بتلائیے، اسے پورا کیا جائے گا، چنانچہ اس کے حسب خواہش اورنگزیب نے اس کی اولاد کے ساتھ ہمیشہ نہایت فیاضانہ سلوک ردا رکھا،

۱۵ ایک ڈولس آف اورنگزیب ص ۳-۱۲۷ نیز منٹل ایڈمنسٹریشن ص ۱۲۷

اور حضرت شیخ ہی سے روزینہ بھی پائے تھے۔ (تاریخ عظمیٰ ص ۴۴) حضرت شیخ کی دو خانقاہوں میں ایک خانقاہ موجودہ جامع مسجد سرنگرنہ کے متصل واقع تھی۔ پران کے اسلاف جو خواہ اپدی میں اور دوسری خانقاہ کوہ ماران کے دامن میں دفن ہوئے اور حضرت شیخ اسی کے احاطے میں دفن کئے گئے۔ حضرت شیخ کی یہ دونوں خانقاہیں مانے میں کشمیر کی تمام دوسری خانقاہوں میں مشہور و ممتاز تھیں، یہ دونوں خانقاہیں مطبخ و کتب خانہ تک موجود تھیں بالآخر ان میں ایک مسلمانوں کی بے توہمی سے ختم ہو گئی اور دوسری آگ کے ایک حادثہ میں تباہ ہو گئی، ان خانقاہوں کو اپنے صاحب شرف و امتیاز حاصل تھا، اس کا اندازہ لگانے کے لئے صرف اتنا ہی کہنا کافی ہے کہ دراز کے دیہات سے زمیندار اپنی کمائی کا عشر حضرت شیخ کی ان ہی خانقاہوں میں دیتے تھے، حضرت شیخ حمزہ مخدوم کشمیری کے اسلاف اپنے آبائی گاؤں تیرا سو پور سے روز کوۃ وغیرہ بیاں پہنچاتے تھے، حضرت دادو خاں اپنے مرشد کے اسلاف کی دیہاری کی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”حضرت شیخ حمزہ کے اسلاف کی دینداری اور نیک نیتی کی ایک کھلی نشانی یہ بھی تھی کہ وہ ہر سال زکوۃ اور عشر کے نام پر میوہ، مولیٰ اور دوسرے اجناس کا بیضتر حضرت شیخ اسماعیل کی خانقاہ میں پہنچاتے تھے، جو اس وقت ظہر سرنگرنہ میں بیوں کے پیشوا تھے۔“ (دستورالعلین ص ۴۴-۴۵)

شیخ کی یہ خانقاہیں مذہب اہل سنت و الجماعت کا مستحکم قلعہ تھیں، ان کی ہر دولت حضرت امیر کبریا خانقاہ کی رونق عود کرتی تھی، ارباب سیاست میں شمس چک حضرت شیخ کا مخلص عقیدت مند تھا اس نے ایک دہریہ خانقاہ تعمیر کرائی تھی جو ہر وقت صلیار سے معمور رہتی تھی (اعظمی ص ۴۴)، (باقی)

خواجہ سر بلند خان جو اکتوبر ۱۶۶۲ء سے ۲ دسمبر ۱۶۶۹ء (وفات) تک بخشی دوم کے عہدہ پر مامور رہا، تقیہ کیے رہتا تھا، ایک دفعہ بادشاہ نے اس سے پوچھا کہ تمہاری باتوں سے بعض اوقات شیعیت کی بو آتی ہے، تو اس نے جواباً عرض کیا کہ جہاں پناہ! تمہارا کہ بہت سے سید اس فرقہ (شیعیت) سے تعلق رکھتے ہیں، مجھ پر بھی ان کی سابقہ مصاحبت کے سبب شیعیت کے کچھ اثرات باقی ہیں، لیکن میں اس فرقہ کا غالی معتقد نہیں ہوں، میں نے خود کو اس فرقہ سے علیحدہ کر لیا ہے، تاہم مکمل طور پر اس سے بچھا نہیں چھڑا سکا ہوں، بادشاہ اس کے جواب پر صرف مسکرا کر رہ گیا، کسی قسم کی باز پرس نہ کی، اس سے ثابت ہے کہ وہ لوگوں کے ذاتی معتقدات میں دخل دینا پسند نہیں کرتا تھا یہی سر بلند خان ایرانیوں کا بڑا طرفدار تھا، اور بادشاہ سے ان کے لیے اعلیٰ مناصب اور بلند عہدوں کی سفارشیں کیا کرتا تھا، اس کی سفارش پر بادشاہ نے ایک ایرانی کو کابل کا گورنر مقرر کیا تھا، محکمہ دیوانی پر تو شیعہ مکمل طور پر قابض تھے، سادات بارہہ (جنکی اکثریت شیعہ تھی) کی حیثیت تو اتنی مضبوط تھی کہ وہ خود سر ہو گئے تھے، ایک دفعہ بادشاہ کے درباریوں میں خانہ جنگی کر ڈالی، اور جب اورنگزیب نے حکم دیا کہ معاملہ قاضی کی عدالت میں پیش کیا جائے تو سادات بارہہ نے کہا کہ ہم اپنا فیصلہ خود کریں گے، بادشاہ شریعت کے مقابلہ میں اس خودی اور غرور پر برہم ہو گیا، اور کہا کہ جو لوگ میری شمشیر پر ان کا مزہ چکھ چکے ہیں، وہ شریعت غرار کے حکم کے بالمقابل ایسے الفاظ منہ سے نکالتے ہیں، کہ وہ

۱۷ ایک ڈوکس آف اورنگزیب ص ۸۸ - نیز مقلید منسٹریشن ص ۱۲۶

سب کی کتابیں پھیر کر حکم دیا کہ پہرے وغیرہ پر جس قدر سادات ہیں ہر طرف کہہ دے جائیں، یہ سن کر سادات بارہہ کی خود سری ختم ہوئی۔
معاشی اعتبار سے بھی عہد عالمگیری میں ہندو اور شیعہ خصوصاً اسماعیلی وادوی بڑے ملکی تجارت پر پوری طرح قابض تھے، اس وقت کے باب الہند یعنی

۱۷ اورنگزیب عالمگیر پر ایک نظر از علامہ شبلی نعمانی ص ۱۲۵ مطبوعہ ۱۹۹۰ء
۱۸ اسماعیلی شیعہ سیدنا امام جعفر صادق (م ۱۳۵ھ) کے صاحبزادہ سیدنا اسماعیل سے انتساب کے سبب اسماعیلیہ کہلاتے ہیں، ان کا دوسرا نام تعلیمی بھی ہے، یہ امامیہ دسٹا عشری فرقہ کی ہی ایک شاخ ہے، جو جمہور امامیہ سے سیدنا جعفر صادق کا حاشینی کے بارہ میں اختلاف رکھتا ہے، چنانچہ صرف سات اماموں کو تسلیم کرنے کے سبب ابتداء میں سیدیہ بھی کہلاتا تھا، ملاحظہ ہو، مذہب اور باطنی تعلیم از مرزا محمد سعید دہلوی

ایم۔ اے۔ آئی، ای ایس، صفحات ۲۱۵ تا ۲۲۰ نیز ص ۴-۳۲۳ سے لفظ بومہرا ہندی زبان کے لفظ "بومہرا" (बोमहरा) سے مشتق ہے، جس کے لغوی معنی فرض دینے والا یا ناجز ہے، کہا جاتا ہے، کہ بومہروں کا پہلا داعی عبد اللہ مین سے روانہ ہو کر ہندوستان میں کھنایت (صوبہ گجرات) کے ساحل پر ۱۷۷۷ء میں وارد ہوا، اس کی تبلیغی مساعی نے قلیل عرصہ میں حیرت ناک کامیابی حاصل کی یہاں تک کہ گجرات کا راجہ سدھ راؤ بے سنگھ اور اس کی رعایا کی اکثریت اسماعیلی ہو گئی۔

ہندوستان کے بوہرے وادوی اور خوہے اسماعیلیہ ہی کے باقیات ہیں، ان میں بوہرے نسبتاً ممتاز حیثیت کے مالک ہیں، بوہرہ اسماعیلیہ جماعت وادوی بڑے فرقوں میں منقسم ہے، جن میں سے ایک داؤد بن قطب شاہ کی رعایت سے (بقیہ حاشیہ ص ۲۱۶)

سورت پر یا تو ہندو بیٹوں کا اختیار تھا، یا بوجہ ہندو کا سورت کا سوداگر
 بوہرہ تو اس وقت دنیا کا متمول ترین تاجر و ملک التجار سمجھا جاتا
 تھا۔ کے بعد حاجی سعید یا سعید بیگ، اور حاجی قاسم کا شمار تھا، ہندو بیٹے
 بوجہ ہرے کی دولت کا بھی کوئی حساب نہ تھا، جس سے خود شہنشاہ
 بوقت ضرورت لاکھوں روپیہ قرض لیا کرتا تھا، ایک دفعہ اس
 نے چار لاکھ روپیہ قرض مانگا تو اس نے عرض کیا کہ جہاں پناہ
 کا نام فرمائیں، مطلوبہ رقم اسی سکے میں حضور کے قدموں پر نثار
 کی جائے گا واضح ہو کہ اس وقت سورت میں آٹھ قسم کے سکے رائج تھے
 ۱ روپیہ، اٹھنی، چونی اور علی المرتبہ ہی نفرتی کے نیز طلائی
 (نفرتی لبرین) ان آٹھ قسموں کے سکوں میں سے وہ چار لاکھ روپیہ
 سکے میں پیش کرنے کو تیار تھا، ایک مصری یورپین سیاح نے
 منسل (عظم را اور نگزیب)، ایسے قرضوں کو بالعموم ابواب (مال گذاری)
 بابی پر ادا کر دیتا ہے، اور ادائیگی حسب وعدہ اتنے معینہ وقت پر ہوتی ہے
 اس کو جتنی رقم کی ضرورت ہوتی ہے، وہ فوراً مل جاتی ہے، رعایا کو باڈا

(۲۱۵) داؤدیہ (داؤدی) اور دوسری شاخ سلیمان بن یوسف
 سے سلیمان نہ کہلاتی ہے، عددی کی ناطہ سے داؤدی فرقہ کو غلبہ حاصل ہے چونکہ
 الشریعت ہند و نثر ادا ہے، اس لیے اسماعیلیوں کے بعض فرقے بہت سے
 ہم درواج اور اعمال و عقائد مثلاً حلول و تناسخ کے قائل ہیں اور فاطمی
 کا ادا و تاسلم کرتے ہیں، ان عقائد کے سبب علم مذہب کا ان سے اظہار
 حیرت کی بات نہیں ہے،

۱۰ جتنا زیادہ امن و سکون حاصل ہوتا ہے، اتنا ہی زیادہ فراخ دلی کے ساتھ
 رہا یا بھی اپنی تھیلی کا منہ شہنشاہ کے قدموں پر لا کر کھول دیتی ہے یہ ثابت
 ہوتا ہے کہ اگر اور نگزیب ہندو اور شیعوں کے استحصال اور استحصال پر
 ہوتا تھا تو انھیں نہایت مفلس اور تلاش ہو جاتا چاہئے تھا، دراصل ہندووں
 اور شیعوں کا استحصال اور نگزیب نہیں بلکہ سیوا جی نے کیا، پہلی دفعہ راجپوتوں
 ۱۱۲۲ء بروز بدھ بوقت ۱۱ بجے دوپہر سے راجپوتوں کی سیوا جی نے کیا، پہلی دفعہ راجپوتوں
 بوقت ۱۱ بجے دوپہر تک سیوا جی اور اس کے غارت گرو ہر اہی سورت کے
 لوگوں کو لوٹتے اور مکانوں کو نذر آتش کرنے رہے، جمعرات و جمعہ کی وہ مہمانی
 نذر آتش زنی کے سبب نہایت حبیب تھی، آگ کے شعلوں نے شبہ بچو
 کو روشن دن میں اور دھوئیں کے کالے بادلوں نے روشن دن کو سیاہ رات
 میں تبدیل کر دیا تھا، دھواں اتنا گہرا تھا کہ اس نے ایک گھنٹے بادل کی طرح
 سورج کو ڈھانپ لیا تھا، بہار جی بوہرہ کے محل کو اس نے جمعہ کی رات تک
 جی بھر کر لوٹا، فرش کھود ڈالا گیا، اور اس کے بعد محل کو نذر آتش کر دیا گیا،
 یہاں سے اس کو ۲ سیر بڑے بڑے موتی، بہت سے نعل جواہر اور زمرہ،
 بزرگ سری بے شمار دولت حاصل ہوئی، دو تین ہندو تاجروں کو بھی کئی کچھ کا
 نقصان برداشت کرنا پڑا، اس لوٹ کے بعد ایک دن ۲۶ آدمیوں کے سر اور
 ۲۶ آدمیوں کے ہاتھ کاٹ کر پھینک دیے، انگریزوں کی کوٹھی کے قریب حاجی سعید بیگ کا
 لکھ سیوا جی اینڈ ہنر ٹائمرز ص ۹۶ نیو ہسٹری آف دی مرہٹا ز ص ۱۷۷، کریڈٹ
 ان انڈیا۔ ہندی ترجمہ ص ۵۹۰ تیز درودہ کا ہادیہ دہندی، ص ۱۰۶ مصنف مرہٹوں

۱۰ کریشنا ناٹھ

اور گودام تھا، بدھ کی دوپہر کو مرے اس میں داخل ہوئے، تمام دروازوں اور دھندلوں کو تھس نہیں کر ڈالا، میں نے
اس کا سے اپنے قبضہ میں کیا، اور پھر گودام کا رخ کیا، وہاں رکھے ہوئے سیلاب کے کنستروں
اور تمام بارے کو فرش پر لٹا دیا، جموڑات کی سہ پہر لٹیرے انگریزوں
خون کے سبب سید بیگ کے محل اور گودام سے بھاگ گئے، اس غارت گری
منظر کشی کرتے ہوئے "سورت میں مرہٹوں کے مظالم اور کشت و خون کے عذاب
پر دغیر جہد و تاحہ سرکار رقم طراز ہیں کہ" اپنا چھپا ہوا مال و اسباب اور سرمایہ
نے کے لیے لوگوں پر ظلم و زیادتی کرنے میں مرہٹوں کوئی دقیقہ نہ چھوڑا، انھیں گودوں
پٹا گیا، امد جان سے مارنے کی دھمکیاں دی گئیں، کسی کا ایک اور کسی کے
ہاتھ کاٹ دیے گئے، اور بہت سے لوگوں کو جان سے مار ڈالا گیا، قیدیوں
سے جو شخص مرہٹوں کو کچھ نہ دے سکا، اس کا کوئی نہ کوئی عضو قلم کر دینے یا
قتل کرنے کا حکم دیا گیا۔ سیوا جی نے ہر ایک گھر سے جتنا مل سکا، اتنا مال لے لیا
ہر صاحب خانہ سے کہا کہ اگر مکان محفوظ رکھنا چاہتے ہو، تو کچھ اور پیش کر دو،
گھر بچانے کے لیے جب رہا سہا مال و متاع اور اثاثہ بھی سیوا جی کو دیدیا گیا،
میں نے اپنے وعدہ کی پروا کئے بغیر اسی وقت اس گھر کو بھی نذر آتش کر دیا، انہی
میں ایک بوڑھا تاجر اگرہ سے چالیس بیلوں پر کپڑے کے نئے تھان لاد کر لایا تھا،
سے بھی رقم کا مطالبہ کیا گیا، مگر کپڑا نہ بکنے کے سبب وہ سیوا جی کو نقد روپیہ نہ دے سکا،
پھر تمام اسباب کو بیٹھا چاہا، جسے سیوا جی نے قبول نہ کیا، اور روپیہ نہ دینے کے پاداش
اس کا دامن ہاتھ کاٹ دیا گیا، نیز تمام تھان جلا کر رکھ کر دیا گیا، سیوا جی کی فوج

سیوا جی اینڈ ہنز نامز۔ ص ۹۶۔ ۹۷ ایضاً ص ۹۵ نیز ای تصنیف کا ہندی نسخہ پیش

سیاہیوں نے تمام پارسیوں کو بھی لوٹ لیا، اور ان کے مکانات جلا دیے پارسیوں
میں سے جو قید کر لیے گئے تھے، انھیں رستم مانک جی نے دس ہزار روپیہ زر فدیہ
اے کر سیوا جی کے غوثی پنچوں سے رہائی دلائی، بہر حال جو تھے دن منٹ فوج
کی آمد کی خبر سن کر سیوا جی سورت بقول پرتگالی مورخ کا سمیڈا گودام لوٹ کے
مال و اسباب کو نو سو بیلوں پر لاد کر اپنی راجدھانی سے اسے گڈھ بھاگ گیا،
اسے جین ڈے تھیو ڈوٹ لکھتا ہے کہ اس غارت گری میں فقریبا تین کروڑ کی مالیت
سیوا جی کے ہاتھ لگی، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس بے شمار مال غنیمت کو شمار کرنے
کی اسے کبھی فرصت نہ مل سکی، اس سنگدلانہ کارروائی کو سر جہد و تاحہ سرکار سیوا جی کی
زندگی کا عظیم ترین کارنامہ قرار دیتے ہیں، اور اس کی تمام ظالمانہ کارروائی سے
اغراض برتنے ہوئے، نہایت معصومانہ انداز میں فرماتے ہیں کہ شہر (سورت) کے
ہار و زور و قیام میں سیوا جی نے لوٹ مار اور غارت گری کرنے میں خاطر خواہ
فائدہ اٹھایا، مگر دولت حاصل کرنے کے لیے بیجا ظلم و ستم اور سفاکانہ خون خرابہ
سے گریز کیا، گو یا بدغیر موصوف کے نزدیک سیوا جی نے جو بھی ظلم و ستم اہل
سورت پر ڈھائے، وہ ایک رحم دلانہ عمل تھا، اس اکتوبر سن ۱۸۱۷ء کو موقع
باکو سیوا جی نے سورت کو دوسری دفعہ لوٹا، جس میں کم از کم چھیا سٹھ لاکھ روپے

۱۵ سیوا جی اینڈ ہنز نامز ص ۱۰۲

۱۶ کریسٹ ایلانڈیا۔ ص ۹۰۔ ۵۸۸ سے نیو ہسٹری آف دی مرہٹاز

۱۷۱۸ نیز سیوا جی اینڈ ہنز نامز۔ ص ۹۸ سے ایضاً ص ۹۶۔ ۹۹ سے

مرہٹوں کے ہاتھ لگے، اس مرتبہ بھی بڑے بڑے مکانات کو اپنی قزاقی کا نشانہ بنایا اور تقریباً نصف شہر کو جلا کر خاکستر کر دیا، چھیاٹھ لاکھ مال غنیمت میں تین لاکھ زر نقد جواہرات اور قیمتی اسباب کی صورت میں تھا، باقی تیرہ لاکھ نول سا ہزار روپیہ ساہو اور سورت کے ایک مضافاتی قصبہ سے لئے گئے تھے، سیدو اچی کے اس کارنامے کی تفصیل لذیذ بود حکایت و راز تو گفتم کی مصداق قدرے طویل ضرور ہو گئی ہے، لیکن اس تطویل سے ناظرین کرام پر یہ واضح ہو جائے گا کہ ہند کش اور رافضی کش اور انگریز تب تھا یا سیدو اچی۔ اگر اورنگ زیب کے امرار کی مجبوری تہذیب کے پس منظر میں اس کی راجہوت نوازی اور ہندو پوری کا جائزہ لیا جائے تو وہ اشوک داکر بلکہ آزاد ہندوستان کے حکمرانوں سے بھی زیادہ سیکولر نظریات کا حامل دکھائی دے گا، یہ وہی تھا جس کے دور حکومت میں زمانہ ماقبل تاریخ سے ۱۶۵۰ء تک کے ہندوستان کا سیاسی ہلال بدر کامل ہو گیا تھا، غزنی سے چانگام و کشمیر سے کرناٹک تک ہندوستان ایک ہی حکم کے تابع اور ایک ہی

۱۵ سیدو اچی اینڈ ہنزٹا ٹمز۔ ص ۱۶۲-۱۶۳۔ نیز نیو ہسٹری آف مرہٹا ص ۳۹
۱۶ سیدو اچی اینڈ ہنزٹا ٹمز۔ ص ۱۶۳-۱۶۴۔ نیز نیو ہسٹری آف مرہٹا ص ۳۹
۱۷ رت کی غارت گری کے سلسلہ میں مرہٹی زبان کے تاریخی لٹریچر میں سورت
ساتھ فخر و مباہات کے طور پر جا بجا ہے سورت "یعنی بد شکل کا استعمال کیا گیا
۱۸ ہندی زبان میں سورت اور صورت کا اطلاق یکساں ہوتا ہے، ملاحظہ ہو
ہسٹری آف دی مرہٹا ہندی اڈیشن۔ ص ۱۶۸-۹

خطبہ کا سامع تھا، اور ۳۲ صوبوں کا نظم و نسق یکساں تھا، پوری مملکت میں ایک ہی سک اور ایک ہی سرکاری زبان رائج تھی، کسی فرقہ کے عائلی قوانین میں کسی قسم کی مداخلت نہ کی جاتی تھی، عدل و انصاف کی نظروں میں ادنیٰ داعی یکساں تھے، یہی وہ باتیں ہیں، جو کسی مملکت کو صحیح معنوں میں ایک "راشتر قوم" بنانے کے لیے ضروری ہیں، اور انگریز نے اس ملک کو ایک قوم اور ایک عظیم ترسیلی اکائی میں متحد کرنے کا جو عظیم ترین کارنامہ انجام دیا، اس کی حقیقت اس وقت واضح ہوگی، جب لوگ متعصب تاریخ نویسوں کی الزام تراشیوں کو اچھی طرح سمجھ لیں گے۔
دور شوانہ بزم اسے داعطا و احسانہ ملو
من نہ آنم کہ دگر گویش بہ تہذیب و کھنم،

مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (جلد سوم)

اس میں خاص طور سے اورنگ زیب عالمگیر اور اس کے بعد کے مغل بادشاہوں کی مذہبی رواداری، فراخ دلی بلکہ ہندو نوازی کی دلچسپ تفصیل معاصر کتب تاریخ سے پیش کی گئی ہے اور دکھایا گیا ہے کہ مغل سلاطین میں سب سے زیادہ روادار حکمران اورنگ زیب عالمگیر تھا اس کے دور میں ہزاروں ہندو حکومت کے بڑے بڑے عہدوں پر فائز تھے۔

مرتبہ سید صباح الدین عبدالرحمن قیدت بہ سہ روپیہ

القول الجلی فی ذکر آثار الولی

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے مستند و مکمل سوانح کا بنیادی خاکہ

جناب مسعود انور دہلوی کا کوروی، استاد شعبہ عربی، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے مستند و مکمل سوانح ان کے خاندان و اہل خانہ ان خلفاء و مجاز و غیرہ کے حالات، ان کے ارشادات افادات و واردات اور مکاشفات کا سب سے بنیادی اور اہم، جامع و دقیق ماخذ القول الجلی ہے۔ جس کو ان کے حکم سے ان کے محبوب خلیفہ اور ماہوں زاد بھائی، ان کے صاحب زادگان کے مرید و شاگردوں کی اکثر و بیشتر تصانیف کے کاتب مولانا شاہ محمد عاشق صدیقی پھلتی بن شیخ عبید اللہ صدیقی نے اشعبان ۱۳۴۴ھ کو مقام رابغ میں ان کے حکم سے مرتب کرنا شروع کیا تھا، چنانچہ قسماً بقسماً منظر اصلاح اُسے ملاحظہ فرماتے اور اس میں ترمیم و ترمیم اور اضافہ فرماتے رہے۔ چنانچہ جامع ملفوظاتے سبب تالیف کے بعد جو خاص بات لکھی ہے، وہ یہ ہے کہ

”میں نے اس کتاب میں کوئی چیز ایسی نہیں لکھی جو آنجناب سے مکرر عرض نہ کر دی ہو، اور وہ شرف اصلاح سے مشرف نہ ہو گئی ہو، اسی طرح تیسری قسم میں جو حالات و واقعات جن جن حضرات کے تحریر کیے وہ پہلے آنجناب سے عرض کیے پھر تحریر کئے اور واقعہ کو لفظ افادہ سے معنون کیا، اور اس کا نام القول الجلی فی

شاہ محمد عاشق پھلتی بن شیخ عبید اللہ صدیقی کے سلسلہ میں راقم ہذا کا مقالہ ماہنامہ برہان اپریل ۱۳۹۷ء دہلی میں ملاحظہ فرمائیں۔

ذکر آثار الولی رکھا۔ (القول الجلی کتب خانہ انور یہ ر خالقہ کا طبعہ۔ قلندریہ کا کوری۔ ص ۲)

حضرت شاہ صاحب نے جہاں کہیں (الجزء اللطیف وغیرہ میں) اپنے بارے میں کچھ تحریر فرمایا ہے، تو اسی ملفوظ کی نشاندہی کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ میرے حالات و واردات اور مکاشفات وغیرہ کے بارے میں جس کسی کو بھی معلوم کرنا ہو وہ القول الجلی کا مطالعہ کرے، آنجناب کے اس جملہ سے ملفوظ کی اہمیت و افادیت اور سند متحقق ہو جاتی ہے۔

کہا جاتا ہے، کہ یہ اہم اور نادر ملفوظات ایک عرصہ سے نایاب تھا، حد یہ ہے، کہ ”حیات دلی“ کے مولف مولوی رحیم بخش دہلوی اور مولانا عبید اللہ سندھی جو حضرت شاہ صاحب کی فکر و تعلیمات کے بڑے عالم کہے جاتے ہیں، ان کو بھی باوجود تلاش بسیار کے اس کا کوئی مکمل و نامکمل نسخہ نہیں دستیاب ہو سکا تھا۔

مذکورہ علمائے ہند کے مولف نے بھی اپنے تذکرہ کی فہرست ماخذ میں القول الجلی کا نام دیا ہے، جس سے یہ قیاس ہوتا ہے کہ ان کی نظر سے یہ ملفوظ گزر رہا ہو گا۔ نواب صدیقی حسن خاں تنوچی کے کتب خانہ میں اس کا نسخہ رہا ہو گا، کیوں کہ شاہ محمد اسحق و شاہ محمد یعقوب کے سلسلہ میں شاہ صاحب کی ایک بشارت کا ذکر نے کے بعد اظہار حیرت کیا ہے، نواب صاحب موصوف نے القول الجلی کی جو عبارت ورج کی ہے، وہ بے کم و کاست کتب خانہ انور یہ کا کوری کے نسخہ میں موجود ہے۔

”در قول جلی از کلام ایشان اور وہ کہ فرمودند آگاہی آمد این فرزندان کہ لطف الہی ایشان را بجا عطا کردہ است ہمہ سعد اند نوکی از ملکیت در ایشان ظہور خواهد کرد لیکن تہذیب غیبہ تقاضا می کند کہ دو شخص دیگر پیدا شوند کہ در مکہ و مدینہ سالہا احیای علوم دین ہائند و جہاں جا وطن اختیار کنند از طرف مادر نسب ایشان بجا ممکن باشد

زیر کہ آدمی زاد و بوطن مادر میلان طبعی دارد و انتقال جماعہ کہ وطن والدہ ایشان متعلک باشد بسر زمینے بالطبع مستحیل است مگر بقصر قاصر، انتہی بلفظہ

محترم مولانا حافظ شاہ مجتبیٰ حیدر قلندر صاحب مدظلہ خاتقاہ کاظمیہ قلندریہ کے ارشاد کے مطابق لوی نور الحسن صاحب راشد کاندھلوی کی تحریر کی رد سے ۱۹۴۷ء تک ان کے کتب خانہ میں علی کا ایک نسخہ موجود تھا اور پروفیسر خلیق احمد نظامی صاحب شعبہ تاریخ مسلم یونیورسٹی کے لکھنے کے بق ایک ناقص نسخہ ان کے پاس بھی موجود ہے، پروفیسر موصوف کا نسخہ کس قدر ناقص ہے اور نسخہ کا لکھا ہوا ہے، اس کا علم، راقم الحروف کو نہیں ہو سکا۔

ایک اور ناقص نسخہ خدابخش لاہوری میں ہے جس پر ہمارے فاضل محترم جناب فضیل احمد ب قادری نے ماہ جون ۱۹۸۷ء کے معارف میں ایک مبسوط تعارفی مقالہ سپرد قلم فرمایا موصوف نے راقم حق کو بیٹہ کے دوران قیام وہ نسخہ دکھایا تھا، اس نے مخطوطہ کے مختلف نسخوں کے عکس بھی لیے تھے، اور جیسا کہ فضیل صاحب نے تحریر فرمایا یہ بھی عرض کیا تھا کہ چونکہ خانہ انوریہ میں موجود اس مکمل نسخہ کا بالاستیعاب مطالعہ کیا ہے، اس کی بنیاد پر وثوق سے کہہ سکتا ہوں کہ کتب خانہ مذکورہ کے قسم ثانی و ثالث اور نسخہ خدابخش میں کہیں کہیں بجز بہت معمولی بات کے فرق کے اور کوئی فرق نہیں، گویا ایک ہی کتاب کے دو نسخے ہیں، مگر اس کی وہ دو افادیت نہیں ہے، اس لیے کہ اس کا بڑا حصہ (قسم اول) جو گویا اصل القول الجلی فی ذکر دینی ہے، اس سے غائب ہے۔ اور شاہ صاحب کے حالات زندگی سے متعلق افسوس کہ سطر بھی نہیں ہے، لیکن اس ناقص نسخہ سے کتب خانہ انوریہ کے نسخہ کی پوری سہولت ملے، اس طرح یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کے اصل و مکمل سوانح سوانح نسخہ

نہایت نواب صدیقی من خاں مطبع نظامی - کانپور ۱۳۹۵ھ ص ۳۱

کا کوری کے اب تک کہیں کسی جگہ دستیاب نہیں ہیں۔

قسم ثانی و ثالث یقیناً اہم ہیں، اور اس میں موجود مواد کہیں اور دستیاب نہیں ہو سکتا، مگر بقول مولانا شاہ ابوالحسن علی ندوی قہلہ کے "عوام کو عوام اکثر خواص کے بس کا نہیں کہ شاہ صاحب کے بعض دقیق مشاہدات و مکاشفات کی پوری تشریح و توضیح کر سکیں، البتہ شاہ صاحب کے سوانح ضرور ملے ہیں کہ ان کو پڑھ کر ایک عام انسان بھی ان کی فکر اور مسلک و موقف کا عجیب اندازہ کر سکتا ہے، قسم اول کے مطالعہ سے اس دور کی سماجی، سیاسی اور معاشی حالت کو بڑی پتہ چلتا ہے القول الجلی شاہ صاحب پر کام کرنے والوں کے لیے ایک سنگ میل کا درجہ رکھتا ہے۔

ذیل میں نسخہ کا کوری جو دنیا میں واحد معلوم و مکمل نسخہ ہے، اس کا ایک تعارف و سطر ہے، اس مخطوطہ میں کل ۴۹ صفحات ہیں، ہر صفحہ میں ۱۹ سطریں ہیں۔ خط درمیانی ہے خوشخطا نہیں ہے، نسخہ کتابت ۱۲۲۹ھ ہے گویا حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کی وفات سے بھی ۱۱ سال قبل، ابتدائی صفحہ پر سعید الدولہ شریف الملک سید علی محمد خان بہادر انتظام جنگ الدینی الموسوی ایجاری کی ہر ہے، ہر پر ۱۳۶۱ھ درج ہے۔

ابتداء اس طرح ہے۔

الحمد لله الذی اصطفیٰ نوع	تمام تعریف اس اللہ کے لیے ہے
الانسان علی سائر الخلق	جس نے نبی نوع انسان کو تمام مخلوقات
وفضلهم تفضیلاً وخص	میں افضل بنا کر منتخب و برگزیدہ فرمایا
الکمل منهم بمعرفۃ اسماء	اور ان میں سے کاملین کو اپنے اسماء
وصفاتہ وسمیۃ کمنہ	وصفات کی معرفت نیز حقیقت ذات کی

ذاتہ اجمالاً و تفصیلاً

اولئک من الانسان

اللعین و الانسان من اللعین

تسریفاً و تنویلاً الخ

مع طغوانا سبب تالیف کے سلسلہ میں لکھتے ہیں :-

شعبان ۱۴۴۲ھ کی شب کو مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ لوٹتے وقت رابیع کے مقام پر

نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی میرے ان بیان کردہ ان حقائق و معارف کو جسے لوگ

لم بند کرے تو وہ اس کے ضمن میں امرا کو مندرج پائے گا، اور بڑے فوائد

رے گا، اس خاکسار نے اس حکم کے مطابق کہ تمہارے اوقات میں تمہارے پردہ گاہ

مبارک میں تمہارے لیے اس کی تلاش و جستجو ضروری ہے، اس نفخہ الہیہ کی تلاش کو

کھا، اور اس نفس روحانی کو عظیم جانا، اس ضمن میں اس خاک پر ہر نفخہ وہاب منعام علی

چنانچہ اسی وقت اس میں سے قدرے مقدمہ کھا، جو اس جلیل القدر کام کے لیے لازم

ہو گیا، اور پندرہویں تاریخ ماہ مذکور مکہ معظمہ میں اس کام کی ابتدا ہوئی۔

یہ کتاب پر بعض مطالب کی نشاندہی تاریخ روشنائی سے کی گئی ہے، قیاس یہ ہے

صاحب نے اپنی سہولت کے خیال سے ایسا کیا ہوگا، ورنہ ان مطالب کے علاوہ

مطالب میں جن سے شاہ صاحب کے سلسلہ میں بڑی اہم و مفید اور عجیب

لیچپ معلومات فراہم ہوتی ہیں۔

مطالب جن کی نشاندہی حاشیہ پر ہے۔ وہ درج ذیل ہیں۔

تاریخ مولف، ۲۔ تمام کتاب، ۳۔ خواب والد شاہ ولی اللہ مخدوم ازلیات نبوت

(۴) ذکر قوت کاشف شاہ ولی اللہ بہ عالم صبا، (۵) ظہور خرق عادت بہ ایام صبا، (۶) مشاہدہ

جنت بہ ایام صبا، (۷) از اینجا استفادہ است کہ شاہ صاحب و اسلاف ایشان شافعی بودہ اند

(۸) جواب عجیب، (۹) وحدت وجود، (۱۰) خواب دیدن جناب امیر خیرگیر، (۱۱) رد قضا

از دعا، (۱۲) عزیمت دوبارہ بسفر حجاز، (۱۳) ذکر مخالفت شیخ عبدالقادر جیلانی با ابوحنیفہ

کوئی، (۱۴) خواب دیدن جناب حنین را، (۱۵) زیارت جناب رسالت صبح بختم ظاہر، (۱۶)

فضیلت ایاذر عقار می، (۱۷) برابر بودن مذاہب اربعہ ائمہ اہلسنت نزد صاحب الشریعت

(۱۸) زیارت آنحضرت صبح بختم مہر، (۱۹) مشاہدہ صراط، (۲۰) اتحاد ذاتی بآن حضرت، (۲۱)

زردل جبرئیل و مکالمہ، (۲۲) ظہور ملائکہ، (۲۳) مشاہدہ آنحضرت بدون خواب، (۲۴)

دیدن آنحضرت بہ عالم ردیا و بیعت بہ طرز فقر، (۲۵) ذکر ایام عاشورا و حضوری ارواح

شہداء و دعوت طلب کردن شان (فاتحہ)، (۲۶) مشاہدہ ملائکہ و ارواح، (۲۷) ذکر نادریشا

و اوقات دیگر، (۲۸) ذکر شیعہ و امام، (۲۹) ذکر جناب امیر، (۳۰) ادعائے بقائے نسل، (۳۱)

مذہب اثنا عشریہ، (۳۲) بیان حقیقت تجلی واجب تعالیٰ شانہ، (۳۳) ذکر نقش بندہ

(۳۴) ذکر جنت ارضی در بلاد جنوبی از جزائر ہندوستان، (۳۵) بیان مقصود بالذات،

(۳۶) دعائے شب قدر، (۳۷) بیان فرزند ان شاہ ولی اللہ (۳۸) تاریخ وصال،

(۳۹) رباعیات خواجہ محمد امین، ۴۰۔ بیان نسبت پنجگانہ، (۴۱) افادہ در مقدمہ پیر بابا

مریداں و مریداں با پیران چہ تواند کرد، (۴۲) فصل وصیت نامہ خواجہ محمد امین، (۴۳) ذکر

اعتقاد با صحابہ و بعضی آن ذکر مذہب شیعہ اثنا عشریہ، (۴۴) افادہ در مقدمہ توحید وجود

و شہودی، ۴۵۔ ذکر قلیل از احوال فضائل اشمال، (۴۶) ذکر بعضی احوال کرامت

اشمال و کلمات معرفت سات، (۴۷) ذکر پارہ از فضائل بعضی اصحاب (۴۸) ذکر قدر

ماکل و جلائل۔

نمبر ۴۴ ذکر بعض احوال کرامت الخ قسم ثانی میں ہے قسم ثانی کی ابتدا اس طرح ہے
قسم ثانی در پارہ کلمات ارشاد سہا، باید دانست کہ کلمات قدسیہ الخ قارئین مندرجہ بالا
سے قسم اول کی اہمیت و افادیت کا اندازہ کر سکتے ہیں،

اسی ملفوظ کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کی والدہ ماجدہ کا نام
النساء تھا، مولف نے ان کی ولادت سے قبل ان کی والدہ محترمہ کو ہونے والی مختلف
کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ وہ بروز چہار شنبہ ۱۱۱۲ھ بہ وقت طلوع
متولد ہوئے۔ منجوں اور ستارہ شناسوں نے علم نجوم کی روش سے یہ کہا ہے کہ آپ کی
کے وقت حوت کا درجہ دوم طالع میں تھا، اور شمس بھی اسی درجہ میں تھا، زہرہ و عطارد
کیسویں، زحل دسویں اور حمل و مشتری پندرہویں درجہ میں تھے، اور وہ سال ۱۱۱۲ھ
کا سال تھا، اور وہ درجہ اولیٰ میں تھا، مریخ اس سے دوسرے درجہ میں تھا، اور
طیان میں تھا، دیاں تک کی عبارت حضرت شاہ صاحب کے رسالہ الخیر للطفین
العبد الضعیف میں من وعن درج ہے، منجملہ کرامات کے یہ بھی ہے کہ اہل تنجیم کی
سیارہ فلکی میں ان کی ولادت ہوئی، اسی میں حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
ت باسعادت ہوئی کہ شمس و عطارد و برج حوت میں تھے، اور یقیناً ہی وجہ ہو کہ آپ
لما لم یوت ہوئے۔

مع ملفوظ نے ان کے بچپن کے بہت سے ایسے واقعات و بشرات درج کئے ہیں،
ان کی ولایت و ملکوتی صفات پر روشنی پڑتی ہے۔ ان کی ذہانت و عبقریت کے
بچپن کا ایک چھوٹا سا واقعہ درج ہے، "ایک مرتبہ حضرت شیخ بزرگ قدس سرہ

(شاہ عبدالرحیم) کی مجلس میں مشہور رباعی۔

ماثقی حیت بگو بندہ جاناں بودن
دل بدست و گرسے داؤن و جہاں بودن
سوئے زلفش نیکو کردن در دلش دیدن
گاہ کا فر شدن و گاہ مسلمان بودن
... پڑھی جا رہی تھی، اور اس کے معانی پر غور ہو رہا تھا کہ انھوں فرمایا کہ مصرع اول کے
معنی یہ ہیں کہ اسلام و جہد عبادت حقیقی ہے، اور اپنے کو بغیر کسی لطیفہ و جہت کی مخالفت کے اللہ تعالیٰ
کے لیے صرف کر دینا ہے، اور مصرع دوم میں حضرت حق تعالیٰ کے ساتھ دوام توجہ کا
اشارہ ہے جو آداب طریقت کا مغز ہے، اور مصرع سوم میں یہ مطلب ہے کہ جلال و جہاں کی
جملیات کا مشاہدہ بھی نہ ہو یعنی تنزیہ محض اور چہارم میں اس کی تاثیر کا لطیفہ انسانہ میں موثر
ہو جانامراد ہے، جب انھوں نے یہ بیان فرمایا تو سامعین ششدر رہ گئے۔

جامع ملفوظ نے ان کے پہلے سفر حج کا بھی مفصل و ایمان افروز حال لکھا ہے، حالانکہ ان کے
نام سوانح نگار اس سلسلہ میں بالکل خاموش ہیں، یہ سفر انھوں نے ۱۱۳۴ھ میں شروع
کیا تھا، مگر کھبات سے حسب ارشاد نبوی واپس تشریف لے آئے، حضرت شاہ صاحب نے
اپنے اس ارادہ کو اتنا مخفی رکھا تھا، کہ قریبی اعزہ تو اسے گھروائے بھی واقف نہ تھے مگر جامع
ملفوظ اس تمام سفر میں بھی ہمراہ و ہمراہ کا ہے، چنانچہ ان کے چشم دید بیانات پر پڑنے سے
تعلق رکھتے ہیں۔

ملفوظ کے مطالعہ سے ان کی بے پناہ سیاسی بصیرت اور سیاسی جہد و جہد کی حقیقی نوعیت پر روشنی
پروانہ ہو جاتی ہے سیاسی حالات سے متعلق بھی ان کی تمام پیشین گوئیاں سچ ثابت ہوئیں۔

مثلاً صرف دو واقعات درج ہیں، ایک روز ارشاد فرمایا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ
آگ کا ایک دریا منڈاتا رہا ہے، بڑے بڑے حادثات پیش آنے کے آثار نظر آ رہے ہیں اور

بادستیاں مشروبات و قصبات برباد و تباہ ہو جائیں گی، دیہات و قصبات و غیرہ پر ان
لوگوں کی طرح ہو جائیں گے اور ایسے مصائب رونما ہوں گے کہ ارکان سلطنت بھی انکا
ارادہ کر سکیں گے ان کا اندازہ صرف صاحب دلوں کی ہمت پر ہوگا، ایسا نظر
ہے کہ شہر دہلی جو پایہ تخت ہے، وہاں ہر جگہ سے زیادہ آفت و مصیبت ہے۔

۱۴ شروع شروع ہوتے ہی فرمانے لگے کہ "مصائب کا وقت آ ہی چکا ہے" اسی زمانہ
میں بد بارش ہوئی کہ "قصور مشیدہ" بھی ڈھ گئے، غنیم و کھنہ نے اسی زمانہ میں حملہ کیا،
ہی افواج موجود تھیں، مگر وہ دہلی کے پاس پہنچ گیا، اور اس کو تاراج کر کے
کر لیا۔ دریا کے کنارے دونوں افواج کا مقابلہ ہوا، طرفین کے بہت سے آدمی مقتول
ہوئے، تباہی کے بعد اس آفت سے چھٹکارہ ملا، بعض مخصوصین نے عرض کیا کہ جس آفت
وہ گزر گئی، فرمایا "وہ آفت تو آنے والی ہے" اسی زمانہ میں ایک روز ان کے خلیفہ
موجود تھے شاہ جہان آباد دہلی، کے سوق سلطانی میں کچھ خریدنے کے لیے گئے۔
صاحب نے استفسار فرمایا۔ بازار والوں کا کیا حال دیکھا۔

انہوں نے عرض کیا کہ بالفعل وہ سب محفوظ ہیں لیکن ایک وحشت سی نظر آتی ہے،

یہ بازار برباد حال کہہ رہے ہیں کہ یہاں غلوں کی نہریں بہیں گی۔

وحشت افزاں کر ایک عام اضطراب و بے چینی پیدا ہو گئی، پیشین گوئی پوری
ہوئی سال بھر بعد ہی نادر شاہ نے حملہ کیا، اور دہلی کی اینٹ سے اینٹ بچا دی، وہ
بروں کو تباہ کرتا ہوا کرناں پہنچا وہاں محمد شاہ نے مقابلہ کیا، اس تمام عرصہ میں
صاحب لوگوں کے عرض کرنے پر یہی فرماتے رہے کہ محمد شاہ اپنی جگہ پر ہی رہے گا۔

نہر نشہ

دہلی والوں کے تیسرے روز ہی نادر شاہ نے قتل عام کا حکم دیدیا، اس کے سپاہیوں کا یہ عالم تھا کہ
ان کا ہاتھ محفوظ۔

جس چاند کو خواہ وہ انسان ہوتا یا حیوان پاتے قتل کر دیتے یہاں تک کہ
پتے پتے لگ گئے۔

اور وہی ہو جس کی پیشین گوئی شاہ صاحب فرما چکے تھے کہ
بازار دن میں خاص طور پر سوق سلطانی جو چاندنی چوک کہلاتا ہے، خون کی ندیاں
بہہ گئیں۔

اس قتل و غارت گری کے اند و ہناک و روح فرسا کھس کے بعد کسی کے وہم و گمان میں بھی
نہیں کہ کبھی دہلی کے تخت پر کوئی عیسوی حکمران بیٹھ سکے گا لیکن تاریخ شاہد ہے کہ حضرت
شاہ صاحب کا ارشاد صحیح ثابت ہوا، اور حملہ آور تمام خزانہ و دولتیں جدید و قدیمہ اور زرد و ہر
نوع و رنگ کے چلا گیا، اور محمد شاہ کو تخت پر بٹھا گیا۔

جامع محفوظ نے احمد شاہ ابدالی کے صلوں کا بھی ذکر کیا ہے، اور اس سلسلہ میں حضرت شاہ
صاحب کے موقف کو لکھا ہے، معرکہ بالا کوٹ جو شاہ صاحب کے وصال کے ایک طویل عرصہ بعد ہوا۔
اس کے متعلق بھی واضح ارشادات قول جلی میں مذکور ہیں، شاہ صاحب کے سیاسی کمزوریاں کی تصدیق
اس محفوظ سے پوری طرح ہو جاتی ہے،

جامع محفوظ نے شاہ صاحب کے وصال کا بھی محیر العقول واقعہ درج فرمایا جو
اس کے علاوہ بہ کثرت تاریخین اور آپ کے مخلص خلفاء و مریدین کے در و انگیز خزینہ
نادر اور مرآتی درج ہیں، ایک عرصہ تک شاہ صاحب کے سنہ وفات میں

اختلاف رہا تھا، "حیات دلی" کے مولف کو ایک مصرع "ابو د امام عظیم دین" مل سکا تھا۔ جسے وہ اور ان کے بعد کے تمام سوانح نگار نقل کرتے چلے آئے۔
"القول الجلی" کے مذکورہ نسخہ میں بکثرت مادہ بائے تاریخ آفتاب دیہات
یہ ہیں ابو د امام عظیم دین، آن دلی نقشبند ثانی بود، جنید عصر ہفت از ہوا
افرود و غیرہ ہیں۔

مولف کتاب نے ان کے واقعہ وصال کے ضمن میں حضرت مرزا منظر جان جاناں کا مع احباب خاص عیادت کے لیے لائے گئے آمد پر تخلیہ کرنے اور وہاں
ماحباں اور چند مخصوصین کے مراقب ہونے کا حال بھی لکھا ہے، اس بیان سے
دونوں کے باہم روابط پر مزید روشنی پڑتی ہے۔

دینچہ ۲، محرم ۱۲۸۵ھ کو جب کہ حضرت اقدس کی عمر شریف کا
اسٹھواں سال طرود ہوا تھا، حضرت مرزا منظر جان جاناں جو سلسلہ
نقشبندیہ احمدیہ کے مشہور مشائخ میں سے ہیں، مع اپنے احباب
کے عیادت کو آئے۔ ان کی آمد پر تخلیہ کرایا گیا۔ اور بجز چند
مخصوصین کے جن کا طفیلی یہ غلام (جامع ملفوظ) بھی تھا، کوئی اور
نہ رہا پھر حلقہ مراقبہ ہوا، اور نصف گھنٹہ صحبت گرم رہی جب
مجلس مراقبہ ختم ہوئی۔ اور مرزا صاحب نے رخصت چاہی تو
اُسی وقت مزاج شریف متغیر ہو گیا۔ اور آٹا ٹاٹا آثار وصال
ظاہر ہوئے۔ اور اسی روز وقت نظر طائر روح پاک نے عالم قدس
کی جانب پرواز کی اور رفیق اعلیٰ سے واصل ہو گیا۔

مطبوعات جدیدہ

خَلَقَ الْإِنْسَانَ فِي اللَّغَةِ :- تالیف ابو محمد حسن بن احمد بن عبد الرحمن تحقیق و
تقدیم ڈاکٹر احمد خان، تقطیع متوسط، کاغذ و طباعت عمدہ، بعفات ۵۰، قیمت درج
ہیں، منشورات مہر المخطوطات العربیہ، المنظمة العربیہ للترتیبة والثقافة والعلوم،
صندوق البرید ۲۶۸۵۷ - الرمزا لبرید ۱۳۱۲۹، صفحہ ۱ - کویت۔

یہ عربی لغت کی ایک نادر و نایاب کتاب ہے، جس کی دریافت کا سہرا ادارہ تحقیقات
اسلامی اسلام آباد کے رفیق ڈاکٹر احمد خان کے سر ہے، ان کو امام صفائی کی کتابوں کی تلاش
دہجہ کے سلسلہ میں اس کا ایک قلمی نسخہ اتفاقاً استنبول کے ایک کتب خانہ میں ملا، یہ امام صفائی
ہی کی کتابوں کے ساتھ درج تھی، اس کی وجہ سے بروکلین وغیرہ نے سہواً اسے بھی صفائی ہی کی
کتاب سمجھ لیا، مگر ڈاکٹر احمد خان کو از اول تا آخر کتاب کا مطالعہ کرنے اور دوسرے قرائن و شواہد
سے پتہ چلا کہ یہ صفائی کے بجائے ابو محمد حسن بن احمد بن عبد الرحمن کی تصنیف ہے، اس کی اہمیت
وقد امت اور عربی لغت کی مفید اور انوکھی کتاب ہونے کی وجہ سے انھوں نے اسکو ایڈٹ
کر کے شائع کیا ہے، جس کے لیے وہ اہل علم کے شکریے کے مستحق ہیں۔

اصل کتاب میں انسانی جسم کے بیرونی داندرونی اعضا کے لیے عربی میں رائج الفاظ
نقل کر کے ان کے معنی تحریر کئے گئے ہیں، جہانی اعضا کے ساتھ جسم کے متعلقات جیسے خون
اور بال وغیرہ کے لیے مروج الفاظ کے معنی بھی دیے گئے ہیں، غرض جو اشیاء و اعضا مشترک

طور پر تمام افراد انسانی میں پائے جاتے ہیں، ان سب کا اس میں ذکر ہے، البتہ جو اوصاف و خواص بعض افراد ہی میں ہوتے ہیں، جیسے لمبائی، کوتاہ قامتی یا اندھا، اور فلکڑا ہونا وغیرہ اس کے لیے عربی میں بولے جانے والے لفظوں کے معنی نہیں لکھے ہیں مصنف نے پہلے ان اوصاف کا ذکر کیا ہے، جو مردوں اور عورتوں میں مشترک طور پر موجود ہیں، پھر صرف مردوں میں راسخ میں محض عورتوں میں پائے جانے والے اعضاء وغیرہ کے معنی درج کئے ہیں، الفاظ کی کثرت و تانیث، واحد و جمع اور حرکت و اعراب کی بھی تشریح و وضاحت کی ہے، تشریح و تفسیر میں آیات قرآنی، احادیث نبوی اور شعرائے عرب کے کلام سے شواہد بھی پیش کئے ہیں، یہ جو قدیم ائمہ لغت کی کتابوں سے مدد لینے کے علاوہ انھوں نے کہیں کہیں مشہور عربی لغت جالبینوس کے خیالات بھی نقل کیے ہیں، یہ کتاب حمد و معجز کی ترتیب کے مطابق ہے، اس میں قارئین کی سہولت کے خیال سے اعلیٰ اور زائد حروف میں کوئی تفریق نہیں ہے، اس لیے جو لفظ بھی الف سے شروع ہوتا ہے، پہلے اس کو دیا ہے، خواہ اس کا مادہ ہو، اس کی وجہ سے جملہ اعضاء کے اسماء ایک باب میں ہونے کے بجائے مختلف ابواب میں آج ہیں۔

کتاب لایق مرتب کے مفید مقدمہ و حواشی سے بھی مزین ہے، مقدمہ میں اس موضوع پر متعدد عربی کتابوں اور ان کے مصنفین کا نام، زیر نظر کتاب کی اہمیت، مقصد تالیف طریقہ تالیف اور اس موضوع کی بعض اہم کتابوں سے اس کا تقابلی مطالعہ کیا ہے، نیز اس کے قلمی نمونے کی روداد، مخطوطہ کی نوعیت، کیفیت اور خصوصیت پر گفتگو اور اس کو ایڈٹ کرنے کے اپنے انداز کا ذکر کیا ہے، مصنف کے حالات کسی اور کتاب میں نہ ملنے کی وجہ سے ہم میں ان کے عہد و زمانہ کا تعین بعض قرائن سے کرنے کی کوشش کی گئی ہے، ان کے نام کا

کتاب کے خاتمہ سے لگایا ہے، اور مختلف شواہد سے ان کی جانب اس کتاب کی نسبت کو صحیح قرار دیا ہے، مہندہ مخطوطات العربیہ کویت کا خاص مقصد قدیم اور نایاب مخطوطات کی اشاعت ہے یہ کتاب بھی دیہ سے بڑے اہتمام اور نفاست کے ساتھ شائع ہوئی ہے، لایق مرتب نے آخر میں کئی نثریں بھی دی ہیں، جن میں کتاب کے ابواب کے علاوہ آیات، احادیث، اشعار و امثال کی تخریج کی ہے، اور اشخاص و کتب کے ناموں کے اشاریے بھی دیے ہیں۔

قومی تعمیر کی دستاویز ۱۔ مرتبہ ڈاکٹر عبدالاحد صاحب، تقطیع متوسط، کاغذ

کتابت و طباعت بہتر صفحات ۳۵۰ مع خوبصورت پلاسٹک کور، قیمت ۳۰ روپے۔

پتہ ۱، وحدت انسانی فاؤنڈیشن، پوسٹ بکس نمبر ۶۸۴۴، بنگلور ۲، (۲)

انجمن ترقی اردو (ہند)، راؤنڈ ایونیو۔ نئی دہلی ۱۱۰۰۰۲۔

لایق مصنف نے ۱۹۶۹ء میں "اردو ادب اور قومی اتحاد" کے موضوع پر مقالہ لکھ کر بی۔ ایچ۔ ڈی کی ڈگری لی تھی، اب طویل عرصہ کے بعد اسے کافی رد و بدل کے بعد نئے عنوان سے کتابی صورت میں شائع کیا ہے، اس میں اتحاد و یکجہتی کا مفہوم اور قومی سالمیت و وحدت کی اہمیت واضح کر کے ملک میں ایکتا اور جہد باقی ہم آہنگی پیدا کرنے کے صحیح طریقہ کار کی نشان دہی کی ہے اور اس سلسلہ میں اردو زبان و ادب کی گزشتہ اور موجودہ خدمات کی تفصیل پیش کی گئی ہے، یہ پانچ ابواب پر مشتمل ہے، پہلے باب میں اردو کے وجود میں آنے سے قبل کے حالات قدیم ہندوستانی سماج کی خصوصیات اور مختلف تہذیبی عناصر پر پڑنے والے اس کے اثرات کا جائزہ لیکر دکھایا ہے کہ اس دور میں مذہبی، تہذیبی اور سیاسی حیثیت سے ملک بحران کی دوچار تھا، مسلمانوں نے آکر اس کو اپنا وطن بنایا، علمی، فکری، تہذیبی اور تعمیری حیثیت سے بنا اور سوار کر اس سے وفاداری کا حق ادا کیا، قدیم باشندوں سے رواداری اور اخوت کا

برتاؤ کر کے وحدت دیکھتی کے جذبات کو فروغ دیا۔ پھر ان کے اور قدیم باشندوں کے
 سے ایک مشترکہ کلچر وجود میں آیا، دوسرے باب میں اس ماحول اور فضا میں اردو کے جنم لینا
 اس سے یہاں کی تمام قوموں کے یکساں دلچسپی لینے، اس کے تہذیبی و معاشرتی انداز اس کے
 ہندوستانی مزاج و خصوصیت اور اس کی وحدت و اتحاد پسندی پر گفتگو کی ہے، تیسرے باب میں
 ملک کی تہذیب پر اردو کے اثرات اور یہی کامیابی کا مفہوم بتایا ہے، اس میں اردو کے سیاسی و سماجی
 تصور اور اردو ادب پر ۱۹۵۵ء کے اثرات کا جائزہ بھی لیا ہے، اس ضمن میں اردو شاعری کی ایک
 خاص صنف سخن "شہر آشوب" کے علاوہ دوسرے اصناف سے بھی وحدت و ہم آہنگی کو فروغ دینے
 والے اشعار نقل کئے ہیں، مختلف تنویر، میلے ٹھیلے، نہان اور نکھٹ، رسم و رواج اور موسم کا
 ذکر کر کے اردو شعر و ادب میں ہندوستانی عناصر، ملک کی دوسری زبانوں کی خصوصیات
 اور ان کے الفاظ و خیالات اور علامات و انداز وغیرہ کو اپنا لینے کا ذکر بھی کیا ہے، چوتھے باب میں
 اردو ادب و شاعری پر بعض تحریکوں کی الٹی، علی گڑھ اور ترقی پسند کے اثرات کا جائزہ لیا ہے،
 دوسرے کے مشن پر متوازن انداز میں تبصرہ کیا ہے، پھر جدید تصور قومیت کی وضاحت کر کے
 نگیر قومیت کی تعمیر میں اردو کا حصہ دکھانے کے لیے ڈاکٹر اقبال کے انکا خیالات کی روشنی میں
 بحث کی ہے، پانچویں باب میں موجودہ دور میں کمیٹی کے بعض محرکات کی حقیقت و نوعیت کا ذکر
 کے حب الوطنی کے محرک کو فروغ دینے اور جدوجہد آزادی میں اردو شعرا کی کوششوں کا جائزہ لیا
 آزادی کے بعد ملک کی مکہ رخصت کو ختم کرنے میں اردو کا حصہ دکھایا ہے، اس ضمن میں ہندو مسلم
 اور صحیح تاریخ نگاری کی اہمیت واضح کی ہے، اور تفرقہ اندازی اور غلط تاریخ نویسی کا نقصان
 ہے، کتاب کے آخر میں مصنف نے قومی کمیٹی پر اپنا ایک مفید مقالہ بھی دیا ہے، اس میں قومی
 کا حقیقت پسندانہ جائزہ لیکر پہلے تو اس خطرناک صورت حال کا تذکرہ کیا ہے جس میں

اس وقت گھبراہٹ ہے، ان کے خیال میں اس کو حل کرنے کے لئے جو کوشش ہو رہی ہیں وہ ناکافی ہونے
 کے علاوہ محض سیاسی نعرہ بازی ہیں، پھر قومی سالمیت کی ضرورت اور صحیح نوعیت بیان کر کے
 وحدت آدم کے تصور، احترام آدمیت، اخوت اور دونوں کے ملنے اور جوڑنے کو اس کی اصلی بنیاد
 بتا دی، اس سلسلہ میں سماج کے ہر طبقہ افراد و جماعتوں، حکومت، انتظامیہ اور اقلیت و اکثریت کی ذمہ داری بھی واضح کی
 ہے، اس کتاب میں جا بجا مذہب کے گہری کے خلاف ہونے کی تردید کی گئی ہے اور اس خصوصیت سے اسلام کی اس تعلیم و ہدایت
 کا بھی ذکر کیا ہے جس میں اتحاد و یکجہتی کو فروغ دینے اور ملک و قوم کی تعمیر و ترقی میں حصہ لینے کی تاکید کی گئی ہے، مصنف نے
 مختلف تہذیبی اکائیوں یا افراد توں کو ختم کر کے یک رنگی دیکھا فی پیدا کرنے اور سب کو کسی ایک ہی میں ضم
 کر دینے کو سخت ضرر رساں بتایا ہے، ان کے نزدیک طبعی و ذہنی اختلافات سے مفر نہیں اور
 جس قسم کی برابری و مساوات پر بعض قومی رہنما زور دیتے ہیں، وہ ان کے خیال میں غیر فطری ہے،
 یہ موضوع بڑا نازک ہے، مصنف کے مسلمان اور سچے محب وطن ہیں۔
 اس لیے انھوں نے دونوں کے حدود الگ الگ رکھے ہیں، اور ان کی تحریروں اور خیالات میں
 بڑا اعتدال ہے، البتہ کسی علمی و تحقیقی کتاب کا یہ انداز غیر مناسب ہے کہ بقول شخصے "ایک دستور
 نے سچ کہا تھا، ایک مبصر کا یہ تبصرہ" ایک مبصر کے قول کے مطابق "ایک ادیب کے الفاظ
 ہیں" ہمارے ایک دردمند دانشور نے "ایک ادیب کی دردمندی کا نمونہ ملاحظہ ہو، وغیرہ
 ایسے موقع پر اولاً تو ادیب و مبصر کا نام لکھنا چاہئے تھا، ثانیاً اقتباسات کے ماخذ کی صراحت
 کرنا چاہئے تھی جن شعرا کے کلام نمونہ نقل کئے ہیں ان کی کتابوں کے حوالے بھی نہیں دے گئے ہیں،
 بعض مشہور اقوال بھی بلا حوالہ درج ہیں، جیسے ص ۱۸۰ کے حاشیہ پر سدس حالی کے متعلق سرسید کا
 ایک قول کو بہت مشہور ہے، مگر اس کو ماخذ کا ذکر نہیں کیا ہے، اردو کی کسی علمی و تحقیقی کتاب میں
 بلا ضرورت ہندی الفاظ سرل، پیر جمہم اور انگ وغیرہ کا استعمال معیوب ہی سمجھا جائے گا، ص ۱۵۶ پر

مطبوعات جدیدہ

حضرت سید احمد شہید کو حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے خاندان کا ایک فرد لکھا ہے، جو تہذیب انگیز ہے۔

اقوال سلف ۱۔ مرتبہ جناب مولوی قمر الزماں صاحب تقطیع متوسط، کاغذ، کتابت و طباعت بہتر، صفحات ۲۸۸ قیمت ۲ روپے، پتہ (۱)، مکتبہ عزیزہ، بخش بازار لاہور۔
۲۔ مکتبہ فضل المعارف، دہلی آباد۔ الہ آباد۔

مولانا قمر الزماں صاحب کو اس دور کے دو اکابر شیوخ طریقت مولانا دہلوی اور مولانا محمد احمد صاحب پرتاویگڈھی کی خدمت میں رہنے اور ان سے رشد ہدایت حاصل کرنے موقع ملا ہے، اس لئے وہ تصوف کے لذت آشنا اور صوفیہ و مشائخ کے دلدادہ ہیں، یہ کتاب فقیر و بزرگان دین سے ان کی عقیدت و شفقت کی کامظر ہے، اس میں انھوں نے حضرت شیخ عبدالوہاب رانی کی کتاب "الطبقات الکبریٰ" سے اولیاء و صلحا کے ارشادات و ملفوظات جمع کر کے ان کا دو ترجمہ شائع کیا ہے، کہیں کہیں بعض اقوال کی مختصر تشریح بھی کی ہے، اس طرح یہ کتاب عام شراعی کی کتاب کا خلاصہ و انتخاب ہے، مگر لائق مرتب نے اس میں بعض دوسری کتابوں سے کئی اور بزرگوں کے اقوال و ارشادات بھی اکٹھا کر دیے ہیں، اس کا آغاز رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کے پاکیزہ کلمات سے کیا ہے، اس میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے مجموعہ حدیث کو اردو ترجمہ کے ساتھ نقل کیا ہے، اس کے بعد خلفائے راشدین اور دوسرے صحابیات اور تابعین کے ارشادات جمع کئے ہیں، پھر طبقہ بطبقہ تیسری صدی ہجری شتام تک کے اقوال پیش کئے ہیں، یہ اس کتاب کا پہلا حصہ ہے، دوسرے حصوں میں صدیوں کے مشائخ کے ارشادات پیش کئے جائیں گے، شروع میں تصوف کے متعلق مفید باتیں اور اولیاء و صلحا کے فضائل بھی تحریر کئے ہیں، یہ پاکیزہ اور دلادینار شادات

شعبہ شیعہ

مطبوعات جدیدہ

"حکمت و معرفت پر مشتمل اقوال موثر اور روح پرور ہیں، جن کو پڑھنے میں لذت کیفیت ملتی ہے" امت مسلمہ کے اجماعی مسائل ۱۔ تالیف امام ابو بکر ابن المنذر نیشاپوری ترجمہ و توضیح جناب ابوالقاسم عبدالعظیم صاحب، تقطیع خورد، کاغذ، کتابت و طباعت اچھی، صفحات ۱۱۸، پتہ ہما فوٹو اسٹیٹ، مرزا ہادی پورہ، مٹونا تھ بھجن، پو۔ پی، امام ابو بکر ابن المنذر تیسری صدی ہجری کے عالم و مصنف تھے، انھوں نے کتاب اجماع کے نام سے ایک رسالہ تحریر کیا تھا، جس میں صرف وہ فقہی امور و مسائل درج ہیں، جن پر امت کے سواد اعظم اور قابل ذکر طبقہ کا اجماع ہے، اور جن کے بارہ میں جمہور فقہاء محدثین کو اختلاف منقول نہیں ہے، کتاب کی ترتیب احادیث کے مجموعہ سنن یا عام فقہی کتابوں کے انداز پر کی گئی ہے، اور اس میں کم و بیش تمام فقہی ابواب زیر بحث آگئے ہیں، قدما کی دوسری اہم کتابوں کی طرح یہ کتاب بھی نادر الوجود تھی، اس زمانہ میں قدیم درث اور اسلاف کی کتابوں کو منظر عام پر لانے کی جو سعی بینج ہو رہی ہے، اس کے نتیجہ میں حال ہی میں اس کتاب کے بھی چند اڈیشن نکلے ہیں، علمائے اسلام نے اس طرز و نوعیت کی کم کتابیں لکھی ہیں، اور جو لکھی ہیں وہ تقریباً ناپید ہیں، اس لحاظ سے اس کتاب اور اس کے اردو ترجمہ کی اشاعت ایک مفید علمی و دینی خدمت ہے، مترجم نے کہیں کہیں مفید حواشی بھی تحریر کئے ہیں، مگر ترجمہ کا کام بعض جہتوں سے تصنیف سے زیادہ مشکل ہے، اس لیے دوسرے اڈیشن میں ترجمہ کی صفائی اور روانی پر زیادہ توجہ دینے کی ضرورت ہے۔

قتل اسلام کے آئینہ میں ۱۔ مرتبہ جناب ابوالقاسم عبدالعظیم صاحب تقطیع

خورد، کاغذ، کتابت و طباعت اچھی، صفحات ۹۴، قیمت ۶ روپے، پتہ سابق

۲۔ رسالہ ابوالقاسم عبدالعظیم صاحب کی طبع آزمائی تصنیف ہے، اس میں کتاب و سنت کی

دشمنی میں ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان کو قتل کرنے کی مذمت و شاعت بیان کی گئی ہے، اس سلسلہ میں قتل کی مختلف نوعیتوں کو بیان کر کے بشریت محمدی میں مذکور ان کی انفرادی نبوی سراؤں کی تفصیل قلمبند کی ہے، موجودہ زمانہ میں مسلمانوں میں باہم قتل و خونریزی عام ہے، یہ کتاب اسی دردناک صورت حال سے متاثر ہو کر لکھی گئی ہے، خدا کرے کہ مندانہ تحریک مسلم معاشرہ کی اصلاح کا باعث بنے۔

ایک معلم کی ڈائری - مرتبہ جناب بشر علی صدیقی صاحب تقطیع خورد، کاغذ کتابت و طباعت بہتر، صفحات ۱۲۰، قیمت ۱۵ روپے۔ پتہ سکریٹری سلیم بشر اردو سوسائٹی، گلی وحید بخش، محلہ سوٹھا، ہڈیوں۔

جناب بشر علی صدیقی بڑھاپے اور معذوری کے باوجود نو جوانوں سے زیادہ محنت اور جوش و دلولہ سے کام کر رہے ہیں، معلمی کے پیشہ سے نیک نامی کے ساتھ سبکدوش کے بعد وہ اردو کی خدمت، مادری زبان میں تعلیم کو فروغ دینے، مفید مضامین اور کارآمد کی تالیف و تصنیف میں سرگرمی و جانفشانی سے لگے ہوئے ہیں، اس وقت وہ اپنی سی مرتب کر رہے ہیں، جس کا یہ آخری حصہ چھپا ہے، جو ایک ماہ سے بھی کم عرصہ یعنی ۲۳ جون ۱۹۸۶ء کا نوٹنامہ ہے، وہ جن کتابوں، رسالوں اور ان کے خاص نمبروں کا مرتبہ کرتے رہے ہیں، اس میں ان کے مندرجات کے خوب و ناخوب کا ماہرانہ جائزہ لیا ہے، علاوہ اردو کی خدمت اور اس کی تعلیم کے فروغ کے جس کام کے لیے انھوں نے اپنی وقف کی ہے اس کی اہمیت اور مشکلات بتائی ہیں اور اگر کسی علمی و تعلیمی شخص کو فائزات اور ضروری گفتگو ہوئی ہو، تو اسکو بھی پیش کیا ہے، اس حیثیت سے اس ڈائری کی نوعیت ڈائریوں سے مختلف ہے، اور اس میں علمی تعلیمی اور تہذیبی مسائل زیر بحث آئے ہیں، جو اصل علم کے مطالعہ و تجربہ کا پتہ دیتے ہیں۔

”ض“

سید صباح الدین عبدالرحمن ۲۳۲-۲۳۳

مقالات

سیرت نبوی اور استشعیر

(نگار داٹ کے انکار کا تنقیدی جائزہ)

قُلِّ الْعَقُو

(علامہ اقبال کی نظم صدیقی قرآن و احادیث کی روشنی میں)

کشمیر میں اسلامی ثقافت کے تاریخی مراحل

ابن عطیہ اندلسی

الف لیلہ و لیلہ کا ماخذ

معارف کی ڈاک

”

مطبوعات جدیدہ

ڈاکٹر عہد الدین خلیل المعہد الحضاری الموصل عراق

۲۳۵-۲۳۸

(ترجمہ عبید اللہ کوئی ندوی فنیق دارالافتاء)

جناب محمد بدیع الزماں صاحب ۲۶۹-۲۸۵

ریاضت و ایدیشیل و طرط مجسٹریٹ پھلاری شریف پٹنہ۔

ڈاکٹر یحییٰ محمد فاروق بخاری ۲۸۶-۲۹۵

گورنمنٹ ڈگری کالج نواکل سری نگر، کشمیر

جناب شیخ نذیر حسین صاحب ۲۹۶-۳۰۲

مدیر اردو دائرہ معارف اسلامیہ پنجاب یونیورسٹی لاہور

جناب منظور احمد خاں صاحب لکچرر شعبہ عربی ۳۰۸-۳۰۹

سنٹرل انسٹی ٹیوٹ آف انجینئرنگ اینڈ ٹیکنالوجی خیر آباد

جناب سید شہاب الدین صاحب ممبر ایگزیکٹ ۳۰۹

جناب سید اسلم صاحب پارو (مظفر پور) ۳۱۰-۳۱۲

”ض“ ۳۱۳-۳۲۰

بابری مسجد

اجوہیا (فیض آباد) کی شہر تاریخی بابری مسجد میں اس کی بنائے تائیس سے لے کر ۱۹۴۹ء تک بنائے گئے نمازیں اور اجوہیا کا سب سے بڑا جہہ ہوتا تھا، اسی کے مالہ و مال علیہ پر دارالافتاء کی ایک پراثر معلومات اور محققانہ کتاب - قیمت بیس روپے۔

”منیر“